

د. حسن كاظم الحسيني العاملي

يهود الجزيرة العربية

مسار العلاقات الإسلامية اليهودية في عهد النبي
قراءة متأنية في الفكر الإسلامي السياسي

دار المساء

حقوق الطبع محفوظة
الطبعة الأولى
١٤٢٦ هـ - ٢٠٠٥ م



هاتف: ٥٥٠٤٨٧ - ٠١ / ٨٩٦٣٢٩ - ٠٣ - فاكس: ٥٤١١٩٩ - ص.ب: ٢٨٦ / ٢٥ - غبيري - بيروت - لبنان
Tel.: 03/896329 - 01/550487 - Fax: 541199 - P. O. Box: 286/25 Ghobeiry - Beirut - Lebanon
E-Mail: daralhadi@daralhadi.com - URL: <http://www.daralhadi.com>

يهود الجزيرة العربية

مسار العلاقات الإسلامية اليهودية في عهد النبي ﷺ
قراءة متأنية في الفكر الإسلامي السياسي

الدكتور

حسن كاظم الحسيني العاملي

دار الفقه الإسلامي
للطباعة والنشر والتوزيع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة

تعتبر الأحداث التاريخية المتنوعة ذات الصلة باليهود، من المسائل والقضايا التي تشغل فكر الأمة وتستحوذ على الجزء الأكبر من اهتماماتها وطاقاتها، وهي ليست في الأصل عودة إلى الماضي بقدر ما هي استشراف للمستقبل، ولا سيما في هذه المرحلة التاريخية الحاسمة من الصراع العربي الإسرائيلي. فمن يتصدى لها يكون متصدياً لإشكاليات حساسة لكنها مهمشة من حيث المكان والزمان. وإن كشف النقاب عن زيف الادعاءات اليهودية ذات النزعة والميول العنصرية، لهو أمر بالغ الأهمية والحساسية بالنسبة لنا في صراعنا المصيري مع بقايا بني إسرائيل.

لقد كانت الجزيرة العربية محط أنظار وموضع اهتمام الباحثين في الثقافات العربية المعاصرة إذ إنها تساعد على إيضاح كثير من جوانب الغموض التي تكتنف الأحداث قبل ظهور الدعوة الإسلامية. حيث رافق هذا الغموض المتعمد سعي لطمس المعالم الحضارية العربية، ولا يفوتني الإشارة إلى ما يعتري هذا العمل من صعوبات تنوء بالتفاصيل المرهقة لكثرة من تناولها من كتاب وباحثين ينتمون إلى مشارب متعددة واتجاهات مختلفة، وميول متنوعة.

إن بلورة تصور معرفي بغية الإلمام الدقيق بخصائص المرحلة واستشراف آفاق حراكها واستهدافاتها عمل دؤوب يتطلب أفقاً واسعاً وصدرأً منشرحاً واستلهاماً للعقل وتوظيفه في استخلاص الحقائق. والوصول إلى مقاربة موضوعية تسعفنا في تسليط أضواء كاشفة على تدخلات متشعبة في التشكيل الاجتماعي والسياسي لشبه الجزيرة العربية في تلك الحقبة التاريخية الهامة، تندرج في ظل سياقات حضارية متميزة.

إن انصراف الباحث إلى إبراز الحقيقة نقية من كل كدر، مسؤولية كبرى تلقي بثقلها على عاتقه، وتفرض عليه نكران الذات والابتعاد عن تحركات المشاعر التي تعصف به والهواجس التي تنتابه وتثقل حركته، وتذليل الصعاب وترويضها لخدمة الحقيقة المعرفية، نعم.. إن هذا هو غاية الباحث البصير، والمتتبع الخبير واستراتيجيتهم الفضلى.

لم يشكل وجود الجاليات اليهودية في يثرب لحظة عابرة من تاريخ الجزيرة العربية بل مرحلة جديدة في مفهوم العلاقات في الحضارات المختلفة، والتي تحكم مسارها سمات يترتب عليها إسقاط جملة من المفاهيم السائدة. الأمر الذي يدفع باتجاه إرهابات لكتابات قيمة تراعي شروط الموضوعية والموازن المعتمدة، بعيداً عن كافة أساليب التهويل والمبالغة والتعريض.

لقد أولى الباحثون والمؤرخون أهمية بالغة للأحداث التاريخية التي تعود إلى القرن التاسع ق.م لما لها من مدلولات خاصة إذ دأب

اليهود إلى إرجاع عهدهم لتلك الحقب الزمنية القديمة، التي لم يكن لهم فيها وجود البتة. وقد فقد التمييز بين عصر النبي إبراهيم ويعقوب (إسرائيل) وعصر النبي موسى (اليهود)!! وهي فترة طويلة تزيد على ٦٠٠ عام خصوصاً أن التوراة التي كتبها اليهود في الأسر البابلي بعد ٨٠٠ عام من عهد موسى ﷺ. تشكل المصدر الأساس الذي يعتمد عليه كثير من الباحثين والمحللين.

لقد عاش النبي إبراهيم ﷺ في الجزيرة العربية في مجتمع عربي عرفت قبائله بالبائدة أو العرب العاربة. إذ نبّه القرآن الكريم لذلك بربط صلة إبراهيم الخليل ببلاد الحجاز والبيت العتيق (الجزيرة العربية) بينما كانت أرض كنعان (فلسطين) هي محل إقامتهم لكن موطنهم الأصلي حاران (حاران حالياً) حيث تعيش القبائل الآرامية التي يتمون إليها^(١).

بينما يبدأ عصر النبي موسى ﷺ في القرن الثالث عشر ق.م حيث عاش في مصر، ثم خروجه منها إلى أرض كنعان، وقد استمرت هذه الفترة حتى القرن السادس ق.م (السبي البابلي) أما عصر اليهود فهو عصر قائم بذاته من حيث اللغة العبرية والثقافة والديانة نفسها إذ شرع الكهنة - حسب زعمهم - بكتابة توراتهم في الأسر البابلي، وهي التوراة التي بين أيدينا وهي غير التوراة التي نزلت على النبي موسى ﷺ - بالآرامية بعد انتشارها في الشرق الأدنى،

(١) سوسة، أحمد، العرب واليهود في التاريخ ص ٣٠/٣١.

واللغة العبرية مقتبسة من الآرامية (العربية الأصل) شأنها في ذلك شأن بقية اللغات التي تكونت في وقت لاحق من اللغة الأم الأصلية^(١).

وقد أجمع العلماء الباحثون على أن اللغة السامية هي اللغة العربية القديمة^(٢).

مهما يكن من أمر، فقد حرص اليهود في تدوين تاريخهم على ربطه بالنبي إبراهيم الخليل عليه السلام وحفيده يعقوب (إسرائيل) وقسموا اتباع النبي موسى بني إسرائيل إلى جماعات على الرغم من كونهم ظهرُوا بعد إسرائيل بزهاء ٦٠٠ عام. وهم بالتالي يسوقون لفكرة طهارة العرق اليهودي بالرغم من كثرة الشوائب التي تطال هذا الادعاء، لأن يهود الخزر أي بلاد روسيا الذين اعتنقوا اليهودية في وقت لاحق هم من أصل تركي، وكذلك يهود أوروبا وأميركا ويهود العالم جميعاً هم على رأي التوراة نفس أبناء يعقوب الذي عاش قبل ٣٧٠٠ سنة. وهذا أمر شديد الغرابة بالطبع^(٣).

والأغرب من ذلك اعتبار فلسطين وطنهم الأصلي على الرغم من تأكيد التوراة التي كتبوها بأيديهم أنها أرض غربة بالنسبة لإبراهيم وإسحاق ويعقوب (إسرائيل) الذين ولدوا في حران ونشأوا فيها. وقد فرق القرآن الكريم بين اليهود وبني إسرائيل. فاستخدم الأول في

(١) سوسة، أحمد، العرب واليهود في التاريخ ص ٣٤/٣٥.

(٢) مجلة عالم المعرفة، اختلاق إسرائيل القديمة تأليف كيث وايتلام، ترجمة الدكتورة سحر الهندي، الكويت: المجلس الوطني للثقافة والفنون والآداب ١٩٩٩، ص ٢٢.

(٣) سوسة، أحمد، العرب واليهود في التاريخ، ص ٢٩.

موضع السخط والثاني في موضع الرضا^(١). ولنا ملاحظة على هذه الفقرة الأخيرة، فإن ذمه لبني إسرائيل وإظهار السخط عليهم، يتن في القرآن الكريم لا مجال معه للشك والإنكار.

ومهما يكن من أمر فإنه لا بد من الإشارة إلى أن الكتاب الذي بين أيدينا يعالج العلاقات اليهودية الإسلامية في يثرب وجوارها منذ بداية الدعوة الإسلامية. ويسلط الضوء بشكل مقتضب حول الأصول التاريخية للنشأة اليهودية، بالإضافة إلى شرح عدد من المصطلحات التي يعرفون بها. ثم هو يبرز أهمية موقع يثرب الجغرافي كنقطة استراتيجية استقطبت الجاليات اليهودية وأهمها: بنو قينقاع - بنو النضير وبنو قريظة - والدوافع التي كانت وراء اختيار يثرب وجوارها لتمركز هذه البطون اليهودية بجانب القبائل العربية التي كانت تشكل، بالإضافة إلى الأوس والخزرج النواة الأساسية الديمغرافية للاجتماع اليثربي. والمهن التي مارسوها من زراعة وتجارة وبعد الصناعات الحرفية وغيرها.

ويشير إلى ما رافق ظهور الدعوة الإسلامية من إثارة المشاكل والعراقيل والمعوقات في وجهها من قبل اليهود وبعض الشخصيات العربية المتضررة من الدعوة الجديدة، على الرغم من محاولة النبي تخطي هذه المرحلة بشكل هادئ، باعتماده آلية تنظيم للعلاقات معهم من خلال وثيقة بل وثنائق حددت دورهم ومنحتهم حرية التحرك وفق

(١) سورة، أحمد، العرب واليهود في التاريخ، ص ٣٠.

المنظور الإسلامي، وما تبع ذلك من تدهور أدى إلى الصدام المسلح فيما بعد.

وتنويراً للرأي العام الإسلامي والعربي، وبهدف معرفة الذهنية اليهودية التي تحكم مختلف القضايا في التعاطي المتبادل مع الآخر، وأهم السبل والآليات التي تعتمد عليها، اقتضى ذلك معالجة جانب هام من التراث الثقافي الوثيق الصلة بهويتنا السياسية والاجتماعية المعاصرة.

المنهج المعتمد في عملية التأريخ اليهودي:

من الطبيعي أن يكون موضوع البحث مثاراً لأمر علمية ضرورية، لأن قضية التأريخ لليهود من القضايا الصعبة والمهمة في الوقت ذاته، فمن عرف عدوه أمن شره وأحرز كفاية في تحطيمه. ومن هنا كان موضوعنا مصطدماً بجملة من الإشكاليات: كيف نؤرخ لليهود؟ وكيف نحرز ضبطاً لمسيرتهم في التاريخ؟ وما هي المصادر التي يمكن أن تكون أساساً لدراستنا؟ هل نعتمد على مصادرنا أم على مصادر الآخرين؟

إنها أسئلة تحمل أبعاداً كثيرة. وبالتالي يمكن أن نعتمد على طرق شتى في سبيل بناء تاريخ لليهود، يتباين في الكثير من الأمور، وذلك بسبب اختلاف وجهات النظر ولا ريب في كون التاريخ مبنياً في الغالب على التخمين، كما أن أسباباً كثيرة يمكن أن تجعل الصور التاريخية والاستنتاجات متباينة. فإن اختلفت المصادر والمناهج

اختلفت المبادئ وربما المراحل والمعلومات التاريخية، كما شاهدنا في الكثير من هذه الأحداث.

فهناك تأريخ لليهود مبني على ما جاء في التوراة، وآخر مبني على ما كتبه بعض المؤرخين من كتبة التاريخ العام والخاص، وثالث مبني على مصادرهم الخاصة، وهكذا تتسلسل وربما نشاهد في الأسواق وباللغات المختلفة صوراً كثيرة منها ليست خفية على الباحث والمتأمل في تاريخهم.

لكنني في هذه المرة سوف أعتد على منهج مختلف، وسوف أدرس تسلسلاً تاريخياً مختلفاً، ولن أعتد على مصادرهم مطلقاً إلا بناء على بعض المستلزمات الرابطة بين تاريخين أو حقبتين، وذلك للأسباب التالية:

أولاً: عدم تعرض كتاباتهم للحقبة التاريخية التي أتناولها بالدراسة في الجزيرة العربية أو في يثرب ومناطقها. أو بالأحرى ليست عندنا من آثارهم العلمية ما يدل على حركتهم أو يؤرخ لها بشكل واضح أو مرن اللهم إلا إشارة أو ذكراً لبعض الجذور التي لا خلاف حولها.

ثانياً: رصد المصادر التي سنعتمد عليها لمختلف الحركات والسكنات اليهودية التي بدرت منهم في يثرب ومناطقها، حيث إن من شهد تلك المرحلة يمكن أن يقدمها وصفاً بنموذج أنجح اعتماداً على العيان والمشاهدة وما تم من نقل لهذه الموضوعات من قبلهم كتب وأرخ إما بشكل مباشر أو بطريقة الرواية.

ثالثاً: لقد أخذت هذه المرحلة من تاريخ يهود يثرب وضواحيها دوراً بارزاً في الاصطدام بالرسالة الإسلامية، بخلاف المسيحيين، مما كوّن خلافاً كبيراً بين الجماعتين الإسلامية واليهودية، وقد جرت أحداث كثيرة بقيت خالدة في عقول المسلمين من انتصارات إلى تخطيطات كان لهم دور بارز في تحصيله أو إبداعه. وهذا ما يوجد عند مؤرخي العرب والمسلمين الكثير من المصادر والذكريات والأحداث التاريخية نقلت عبر الرواة أو حامت حولها القصص الحقيقية أو المنسوجة من وهم الخيال.

رابعاً: لا شك بأننا مسلمون، وعقيدتنا تدخل في مختلف الأمور، ولولا إيماننا وتصديقنا بهذه الرسالة لما اعتمدنا عليها أو سرنا على نسقها ومتطلباتها، أشارت إلى أمور أصبحت لزاماً علينا من ناحية التأيد والاعتماد وهناك رواة نشق بروايتهم ومؤرخون نعتمد عليهم ولا إشكال فيما روه، سوف لن نهمل فيما كتبوه أو روه لأنه يشكل جامعاً مهماً للتراث ومنهلاً ضرورياً لتلك الأحداث إذن اعتمادها بعض التمهيص والبحث والدراسة والتقليب من القضايا اللازمة، ومع تساهل أنها وجهة نظر أساسية والأولى والأهم للتأريخ أو للأحداث التاريخية المتعلقة باليهود وعلاقاتهم مع المسلمين في يثرب حيث تقل المصادر بل تنقرض سلبياً.

خامساً: ليس في يدنا ما يؤرخ لتلك الحقبة وأحداثها إلا المصادر العربية والإسلامية، ولئن كانت العقيدة لدى هؤلاء المؤرخين

أو الرواة إسلامية، فليس هذا مسوغاً لإلحاق الكذب بهم مع العلم أن هناك قواعد ومبادئ لكتابة التاريخ والبحث فيه.

سادساً: إن تلك الحقبة ترتبط بالتاريخ الإسلامي والعربي ومراحلها الشاملة أكثر من ارتباطها بالتاريخ اليهودي، بل لا تشكل من التاريخ اليهودي أمراً مهماً لأنهم يرجعون أنفسهم إلى زمان ممتد أكثر في التاريخ. وإن كانت مهمة جداً بالنسبة لبحثنا أو لتاريخنا، حيث تظهر العلاقات والاصطدامات الأولى، التي كونت حقداً دفيناً وخططاً إلغائية للآخر. لذا أهملت في الكتابات التاريخية التابعة لهم أو انعدمت في مصادرهم إلى حد ما، وتوافرت في مصادرنا بل شكّل وجودها مساحة لا بأس بها في حركة الإسلام الأولى حيث كان يخط السطور الأولى في حركته ووجوده ورسالته. لذا كان منهجاً معتمداً على هذا الإطار. انطلاقاً مما تقدم سوف أعتمد في بناء هذا الكتاب على المصادر العربية والإسلامية التي أرخت لتلك الحقبة وسوف لا أرجع إلى مصادرهم إلا فيما كان له تماس مباشر أو صلة ارتباطية تواصلية مهمة لها دورها في بناء الدراسة التاريخية اليهودية. لذا فالحقيقة التاريخية التي تظهر حركة ومسيرة اليهود في يثرب تكاد تكون مبشرة في كتب المؤرخين العرب والمسلمين، سوف نبحت فيها بإمام وسعة وتتبع لمختلف ما جاء في تلك الحقبة وتلك الرقعة الجغرافية التي كانت مهد الدعوة الإسلامية.

إطالة عامة
على تاريخ اليهود

أ - مراحل التاريخ اليهودي:

قسم المؤرخون اليهود التاريخ اليهودي إلى عهود متعددة على النحو التالي:

١ - عصر الآباء: والمقصود به عصر الأنبياء الأوائل، حيث كانوا يعيشون حياة البدو والرعي والتنقل، والخضوع لسلطة الأمم التي حلوا فيها.

٢ - عصر الخروج: يمثل خروجهم من مصر على يد النبي موسى ﷺ، بعد خضوعهم لحكم الفراعنة ٤٣٠ سنة، وكانوا أذلة ومستعبدين، لا حول لهم ولا قوة.

٣ - عهد القضاة: ونعني به دخول اليهود إلى أرض الميعاد على يد يشوع بعد موت موسى ﷺ، «فأخذ يشوع كل الأرض حسب كل ما كلم به الرب موسى وأعطاهما يشوع ملكاً لإسرائيل حسب فرقهم وأسابطهم، واستراحت الأرض من الحرب»^(١).

وكان حكام اليهود في هذه الفترة قضاة من الكهنة يفصلون في المنازعات، وقد استمر هذا العهد أربعة قرون^(٢).

(١) التوراة، سفر يشوع ١١ : ٢٣.

(٢) شلي، أحمد، مقارنة الأديان اليهودية، القاهرة: ١٩٩٣م، ص ٨١.

٤ - عهد الملوك: بعد انهيار حكم القضاة تولى حكم اليهود في فلسطين ملوك أشداء استمر حكمهم ثمانين سنة تقريباً.

٥ - عهد الانقسام والنهاية: تعرض فيه اليهود للقتل والتشريد والسبي على يد أعدائهم البابليين والرومان وغيرهم. وسنعمد فيما يلي إلى تسليط الأضواء على المسار العام للتاريخ اليهودي، ممهدين لذلك بالتعريف عن منشأ المصطلحات الاسمية التي عرفوا بها تاريخياً.

ب - المصطلحات الاسمية التي عرف بها اليهود:

١ - الصهيونية: نسبة إلى صهيون، وهي رابية في أورشليم أقام عليها اليبوسيون أبناء عمومة الكنعانيين العرب حصناً قبل ظهور بني إسرائيل (قوم موسى) بحوالي ألفي عام. وتطلق هذه التسمية على منظمة يهودية أسسها يهود روسيا ومنهم وايزمن وبن غوريون، وصارت تسعى لاستعمار فلسطين كوطن قومي لليهود. وبدأت نشاطها المنظم بدعوى معاداة الشعوب السامية، وظهرت كمنظمة عالمية في نهاية القرن التاسع عشر^(١).

وهي حركة فكرية سياسية متطرفة بذلت جهداً واسعاً لجمع كلمة اليهود حول إقامة وطن قومي لليهود في فلسطين. أسس هذه الحركة حديثاً وتزعمها يهودي كبير يدعى تيودور هرتزل نمساوي الجنسية، وعقدت مؤتمراً في مدينة بال السويسرية سنة ١٨٩٧م وأهم ما صدر عنها: إن أمانى الصهيونية هي إنشاء وطن للشعب اليهودي يعترف به،

(١) سوسة، أحمد، العرب واليهود في التاريخ، ص ٥٧٥ - ٥٧٦.

من الناحيتين الرسمية والقانونية، ويصبح الشعب اليهودي بإنشائه في مأمن من الاضطهاد، على أن يكون هذا الوطن هو فلسطين^(١).

والصهيونية (Zionism) نسبة إلى جبل صهيون الذي يقع في الجنوب من بيت المقدس، وقد اقتحمه داود إبان ملكه، واستولى عليه من البيوسيين الذين كانوا يقطنونه. ومن هذا المنطلق تعتبر الصهيونية حركة ذات منشأ تاريخي تعمل منذ القدم على استقرار اليهود في جبل صهيون وما حوله، ومن هنا نخلص إلى القول إن الصهيوني هو الذي يؤثر العيش في فلسطين، أو جبل صهيون.

ويرى اليهود أن موسى عليه السلام هو أول قائد للصهيونية، لأنه سعى لإدخال اليهود إلى فلسطين أو جبل صهيون^(٢).

وصار هذا الجبل مكاناً مقدساً لأن الرب يسكن فيه «رغموا للرب الذي يسكن في صهيون»^(٣).

واستطاعت الحركة الصهيونية في بداية القرن العشرين أن تحصل من بريطانيا على وعد بلفور في ٢ تشرين الثاني ١٩١٧م الذي ينص على مساعدتها في إقامة دولة لليهود في فلسطين، وفي أيار ١٩٤٨م سلمت بريطانيا فلسطين لليهود، وتحققت بذلك الأهداف الصهيونية.

واشتهر الصهاينة عبر التاريخ بأسماء ثلاثة وهي: العبرانيون، وبنو إسرائيل واليهود، أطلقت عليهم في فترات زمنية متلاحقة

(١) شلبي، مقارنة الأديان اليهودية، ص ١٠٥.

(٢) شلبي، مقارنة الأديان، ج ١ ص ١٣٥.

(٣) التوراة، مزامير ٩ : ١١.

ومختلفة، ولكل من هذه التسميات ميزاتها الخاصة بها، وحين يتداول الناس الحديث عن هذه الجماعة البشرية يطلقون أياً منها دون أي تفریق بينها، دون التماس حيثياتها ومعرفة جذورها وآفاقها، وبدورنا نلفت انتباه القارئ إلى منشأ هذه التسميات ومدلولاتها.

٢ - العبرانيون: إن كلمة عبري أو عبراني هي نفس كلمة إيري وهيري وعيرو التي وردت في المصادر المسمارية والفرعونية، ولا يمكن إطلاقها على اليهود لأنها وردت قبل اليهود بعدة قرون، في رسائل تل العمارنة التي تعود إلى القرنين الخامس عشر والرابع عشر قبل الميلاد التي بعثها ملوك كنعان إلى أمنحوتب الثالث (١٤١٧ - ١٣٧٩ ق.م) وهي بعيدة جداً عن ظهور اليهود، وقد أكد هذه الحقيقة درايفر، الخبير في اللغات السامية وهي أن كلمة عبري بمعنى يهود من صنع حاخامي فلسطين استعملوها في وقت متأخر في فلسطين^(١) فالحقيقة التي لا يرقى إليها الشك هي أنّ أول من استخدم هذا الاصطلاح هو أمنحوتب الرابع (أخناتون) (١٣٧٩ - ١٣٦٢ ق.م) الذي حاول صدّ هجمات العيرو حيث كانت بلاد كنعان خاضعة للحكم الفرعوني. كانت تطلق على القبائل العربية في شمال الجزيرة العربية ويادية الشام. وإن ورود اسم إبراهيم الخليل بـ(العبراني) كما في التوراة إنما أريد به «العيرو» القبائل البدوية العربية ومنها القبائل الآرامية العربية التي ينتمي إليها إبراهيم الخليل نفسه. وهكذا يتضح

(١) سوسة، أحمد، العرب واليهود في التاريخ، ص ٢٦ نقلاً عن دائرة المعارف البريطانية، طبعة

أن هذا المصطلح يعود إلى فترات زمنية بعيدة، وأن اليهود لم يظهروا إلى عالم الوجود إلا بعد عصر النبي موسى عليه السلام ولم يدونوا توراتهم إلا بعد زمن العبيرو بأكثر من ألفي سنة. لقد استخدموا اللغة الكنعانية بعد دخولهم إلى أرض كنعان لغة السكان الأصليين ثم اللغة الآرامية التي عم انتشارها الشرق الأدنى واشتقوا منها لغتهم الخاصة.

وهكذا يتضح أن عصر إبراهيم الخليل عصر عربي قائم بذاته، وليست له أي صلة باليهود^(١). وقد نبّه القرآن الكريم إلى ذلك بقوله: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تُحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ وَمَا أُنْزِلَتِ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿١٥﴾ هَئِئَنْتُمْ هَؤُلَاءِ حُجِّجْتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ، عَلِمَ فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿١٦﴾ مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٧﴾ إِنَّ أَوَّلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٨﴾﴾^(٢).

وكلمة عبري لقب أطلقه الكنعانيون على النبي إبراهيم حين وفد إليهم نسبة إلى جده عابر، أو لأنه عبر نهر الفرات إلى بلادهم، ولذلك أصبح أبناء ذريته معروفين بالعبرانيين^(٣).

وكلمة عبري ترجع إلى الموطن الأصلي لبني إسرائيل، وذلك انهم كانوا في الأصل من الأمم البدوية الصحراوية التي لا تستقر في

(١) سورة، أحمد، العرب واليهود في التاريخ، دمشق ١٩٧٥، ص ٢٥/٣٨٣.

(٢) قرآن كريم، سورة آل عمران، الآيات: ٦٥ - ٦٨.

(٣) شنودة، زكي، اليهود: نشأتهم وعقيدتهم ومجتمعهم، مصر ١٩٧٤م، ص ٤ - ٥ طنطاوي،

محمد سعيد، بنو إسرائيل في القرآن والسنة، البصرة ١٩٦٨م، ص ٣.

مكان، بل ترحل من بقعة إلى أخرى بإيلها وحاشيتها للبحث عن الماء والمرعى^(١).

٣ - بنو إسرائيل: إن كلمة إسرائيل عربية كنعانية الأصل، إسرا معناها عبد، وإيل معناها الإله الواحد، أطلقتها التوراة على يعقوب «وظهر الله ليعقوب وقال له لا يدعى اسمك فيما بعد يعقوب بل يكون اسمك إسرائيل لأنك جاهدت مع الله والناس وقدرت»^(٢).

وبنو إسرائيل الذين ورد ذكرهم في الأسفار وهم سكان منطقة «حاران»، حران حالياً، وطنهم الأصلي الذي ولدوا ونشأوا فيه. أما فلسطين فهي أرض غربتهم، أما أنهم وجدوا في القرن السابع عشر قبل الميلاد، أي نفس عهد إبراهيم الخليل وإسحاق ويعقوب وأبنائه، فهو محض خيال، وهؤلاء كلهم كانوا يدينون بإبراهيم الخليل.

وهي أيضاً اسم لموضع في فلسطين وهي تسمية كنعانية، وردت في الكتابات المصرية التي ترجع إلى ما قبل عصر موسى عليه السلام كما أن أسماء إبرام (إبراهيم) ويعقوب ويوسف وردت في الكتابات المصرية وهي تعود إلى ما قبل عصر موسى وهي كنعانية أيضاً. وخلاصة القول إن النبي إبراهيم وإسحاق ويعقوب مغتربين بين الكنعانيين سكان فلسطين الأصليين، أو وافدين إليها.

وانتهى الدور الذي عُرفت أو اشتهرت فيه تسمية إسرائيل بعد أن هاجرت أسرة يعقوب إلى مصر للانضمام إلى النبي يوسف على قول

(١) طنطاوي، بنو إسرائيل في القرآن والسنة، ص ٤.

(٢) التوراة، تكوين ٢٨.

التوراة والقرآن، ولم يعد لهذه الجماعة البشرية خصوصيات تتفرد بها، ولم يكن بمقدورها استحداث كيان خاص بها، يميزها عن غيرها، لجهة العادات والتقاليد واللغة وغير ذلك بل اندمجت وذابت في البيئة المصرية كلياً^(١).

وإسرائيل هو يعقوب بن اسحق بن إبراهيم، أبو الأسباط الاثني عشر الذين منهم يوسف عليه السلام، وقيل إسرائيل معناه عبد الله وصفوته من خلقه، إيل هو الله و(اسرى) هو العبد^(٢).

ولم يعرف بهذا الاسم إلا بعد أن أنجب أولاده الاثني عشر، يعيشون حياة البدو، يرتحلون حيث وجد الماء والحيوان والمرعى^(٣).

ويذكرون أن يعقوب صارع إنساناً فغلبه، ولم يبالِ بالإله، لذا فهو يستحق أن يسمى بعد هذه الحادثة «يسرائيل» ويسر بمعنى ساد أو غلب. وئيل أو ايل الإله القوي القاهر. وان ينادوا بأبناء إسرائيل: معنى القوة والقدرة واكتساب صفات الغلبة، ليتيسر لهم أن يعيشوا الحياة التي يريدون، فمن هنا جاءت التسمية بمعنى عنصري متعصب يعني الغلبة والقوة.

وخلع علماء اليهود معنى القداسة والتطهر والسلوك الديني منشأ تسمية يعقوب بإسرائيل، لأنه كان يتنقل في أرض كنعان ومنطقة سيناء، وفي أثناء الرحلة كان يتعبد بالليل. وهم أبناء يعقوب وذرياتهم

(١) سوسة، أحمد، العرب واليهود في التاريخ، ص ٢٦/٢٧.

(٢) وجدي، محمد فريد، دائرة معارف القرن العشرين بيروت: دار المعرفة (د.ت) ج ١ ص ٢٨٠.

(٣) طعيمة، صابر، اليهود بين الدين والتاريخ، مصر ١٩٧٢م ص ٧.

من بعدهم تكونت أمة بني إسرائيل ونسبت إليه، وسموا بذلك نسبة إلى أبيهم إسرائيل، وهو يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم. وإسرائيل كلمة عبرانية مركبة من أسرا بمعنى عبد أو صفوة، ومن ايل وهو الله. فيكون معنى الكلمة عبد الله أو صفوته.

ولعل إصرار الصهاينة على استخدام هذا المصطلح يندرج في سياق إسباغ هالة مقدسة عليهم، ومحاولة ذكية منهم لارتباطهم بتاريخ لم يكن لهم فيه قدم سابق، ولا ذكر طائل، بل هو مما نسجته مخيلتهم، وكاد هذا الخواء الممزوج بأساليب الخداع أن يتسرب إلى عالم الصيرورة.

٤ - اليهود: أما كلمة يهودي فقد درج أكثر الكتاب والباحثين على الأخذ بالرأي القائل إنها منسوبة إلى يهوذا رابع أبناء يعقوب، وهذا يخالف الواقع لأن اليهود لم يكونوا قد وجدوا في عهد يعقوب وابنه يهوذا، بل وجدوا بعد ظهور النبي موسى وجماعته وتسمية يهوذا كانت تطلق على إحدى المناطق الكنعانية في فلسطين منذ العهد الكنعاني القديم جرياً على العادة المتبعة بتسمية المدن والمناطق بأسماء الأشخاص من ذوي الشهرة والقدسية. تكونت مملكة يهوذا بعد أن نزلت جماعة النبي موسى إلى فلسطين بعد عصر يعقوب وابنه يهوذا بحوالي ألف عام. ثم انتشر استعمال اسم اليهود نسبة إلى مملكة يهوذا المفترضة على كل من يدين باليهودية. وأبرز دليل على ذلك أن أول تسمية لليهود جاءت على لسان الملك الآشوري سنحاريب (٧٠٥ - ٦٨١ ق.م) إذ سمي ملك يهوذا «حزقيا» بـ «حزقيا اليهودي»^(١).

(١) سورة، احمد، العرب واليهود في التاريخ، ص ٨٩٥.

وهي تسمية أطلقت بشكل واسع على بقايا مملكة يهوذا الذين سباهم نبوخذ نصر إلى بابل في القرن السادس ق.م وقد اقتبس هؤلاء قبيل السبي لهجتهم العبرية المقتبسة من الآرامية وبها دونوا التوراة التي بين أيدينا في الأسر في بابل أي بعد زمن موسى بثمانمائة عام^(١). وهي توراة اليهود لتمييزها عن توراة موسى.

أياً يكن الأمر، يمكن اعتبارها في المحصلة دين انتسب إليها بعض بني إسرائيل في عصر موسى، من قوله: هاد الرجل أي رجع وتاب، ولزمهم هذا الاسم لقول موسى ﷺ: إنا هدنا إليك - أي رجعنا - وتضرعنا، وهم أمة موسى^(٢).

وبالتالي هم فئة مؤمنة تدين بوحدانية الله وفق تعاليم نبي الله موسى، وهي ليست ديانة خاصة ببني إسرائيل، بل اعتنقتها إثنيات بشرية متنوعة في مختلف البقاع، متعددة اللغات والثقافات من أعراق بشرية متباينة. من بلاد الجزيرة العربية وأوروبا وبلاد المغرب والحبشة وغيرها. واستمر المبشرون اليهود بدعوتهم إلى اعتناقها والانضواء تحت لوائها.

وقيل: أوصى النبي يعقوب قبل أن يموت أولاده جميعاً، بأن يسمعوا ويطيعوا لأخيه يهوذا، وأن يكونوا تحت لوائه وقيادته، فمن أذعن ودان له بالولاء أطلقت لفظة يهود عليهم، وقسم آخر رفض أن

(١) سوسة، أحمد، العرب واليهود في التاريخ ص ٢٨.

(٢) الشهرستاني الملل والنحل، تحقيق محمد كيلاني، بيروت دار صعب ١٩٨٦م، ج ١ ص ٢١٠.

ينضم لقيادته، أو الانتساب إليه، وبقي على ولائه الأسري، فكانوا يحافظون على التنادي بإسرائيل وأبناء إسرائيل^(١).

وقيل سموا بذلك لأنهم يهودون، أي يتحركون عند قراءة التوراة. وقيل إنهم سموا يهود نسبة إلى يهوذا الابن الرابع ليعقوب^(٢).

ج - الادعاء النسبي الزائف:

يدعي اليهود أنهم ينتسبون إلى النبي إبراهيم بن تارح بن ناخور ابن سروج بن فالج بن عابر بن شالح بن أرفكشاد بن سام بن نوح. ولد قبل الميلاد بألفي عام في مدينة أور، إحدى المدن الكلدانية في بلاد ما بين النهرين، جنوب بابل في العراق.

قال بوبر: إن تعاليم الدين اليهودي أتت من سيناء، فهي تعاليم موسى، أما روح هذا الدين فهي أقدم من سيناء. هي الروح التي جاءت إلى سيناء، فتسلمت هناك ما تسلمته من شرائع. هي أقدم من موسى، هي روح إبراهيم ويعقوب^(٣).

والنبي إبراهيم، تعود إليه الديانات التوحيدية السماوية، وكان أهل أور يعبدون الأوثان والكواكب والنجوم.

وبدأ أهلها باضطهاده بعد أن أصبح نبياً مخالفاً ديانتهم، فاضطروه إلى الانتقال مع ذويه إلى منطقة حران التي تعرف اليوم باسم سوريا، إلا

(١) طعيمة، اليهود بين الدين والتاريخ، ص ٧٨/٧٩.

(٢) طنطاوي، بنو إسرائيل في القرآن والسنة ص ٨.

(٣) Buber, Martin, israel and the world, essays in a time of crisis, schocken books, new york 1948, p28.

انه اصطدم بالواقع سنسه (عبادة الأوثان) مما دفعه إلى الرحيل عنهم، مصطحباً زوجته سارة وابن أخيه لوط، ميمماً شطر أرض كنعان المعروفة اليوم بفلسطين، وهي تتسبب إلى كنعان بن حام، ويقطنها أغلبية أمورية، فيما كان الفينيقيون يحتلون الأراضي الساحلية، وتخضع الأراضي الشمالية لسيطرة الحثيين، وتخضع جنوب البلاد للفلسطينيين^(١). وكان عمره في ذلك الوقت خمساً وسبعين سنة^(٢).

أصاب أرض كنعان قحط، أجذبت الأرض، مما دفع إبراهيم إلى الرحيل مع ذويه إلى مصر، التي كانت تخضع للهكسوس. وهم قوم من الأعراب، رعاة اجتاحوا مصر بسبب القحط في الجزيرة العربية^(٣). والجدير ذكره أن توراة اليهود تورد جملة من الافتراءات ينسبونها زيفاً إلى النبي إبراهيم عليه السلام ولجؤه إلى أساليب الخداع والختال للحصول على غنائم وخيرات لإشباع غرائزه، وهي أعمال لا يمكن أن تنسجم مع موقعه ودوره، ولا يقوم بها العقلاء من الناس، وعلى الرغم من ذلك نشير إليها غير موافقين على ما جاء فيها، إذ ساوره الشك هناك بأن يجذب جمال زوجته زعيم الهكسوس، فطلب منها أن تدعي بأنها أخته، لحماية نفسه، ولاتخاذها مطية للحصول على الثروة والمال قولي انك أختي ليكون لي خير بسبك وتحيا نفسي من أجلك^(٤).

وحصل بالفعل ما توقعه، ورحب به الهكسوس ترحيباً حاراً،

(١) شنودة، اليهود، نشأتهم وعقيدتهم ومجتمعهم، ص ٤.

(٢) التوراة، سفر التكوين ١٢: ٤.

(٣) شلبي، مقارنة الأديان، ص ١٦.

(٤) التوراة، سفر التكوين ١٢: ١٣.

وأعجب ملكهم بجمال سارة، فأخذها إلى قصره، وأغدق على إبراهيم قطعان الغنم والعبيد، لكنه علم فيما بعد بحقيقة القضية، فأرسل نحوه وعنقه، وأمره بالرحيل مع زوجته وحاشيته^(١).

«لماذا لم تخبرني أنها امرأتك، لماذا قلت إنها أختك حتى أخذتها لكي تكون زوجتي والآن هو ذا امرأتك خذها واذهب، فأوصى عليه فرعون رجالاً فشيعوه وامراته وكل ما كان له»^(٢).

وتذكر التوراة وعد الله لإبراهيم في وراثة أرض تمتد من النيل إلى الفرات، وهذا العهد يعول عليه اليهود كثيراً في أطماعهم التوسعية، ويعتبرونه هدفاً دينياً مستمراً «قطع الرب مع إبراهيم ميثاقاً قائلاً لنسلك أعطي هذه الأرض من نهر مصر حتى النهر الكبير نهر الفرات»^(٣).

وأثناء وجوده في مصر أهديت إليه جارية مصرية لخدمة زوجته، وتدعى هاجر، وقد ولد إبراهيم بكره إسماعيل منها، وهو ابن ثمانين سنة. بعدما يئست زوجته سارة من الإنجاب، ولما صار عمر إسماعيل حوالي أربع عشرة سنة ولد لإبراهيم إسحاق من زوجته سارة. ولما ولد إسحاق أخذت الغيرة مأخذها عند سارة، فإنه بعد سنتين، وبينما كان إسماعيل يلاعب أخاه انتفضت سارة - بحسب التوراة - ضد الغلام وأمه، وتوجهت إلى إبراهيم قائلة «اطرد هذه الجارية وابنها، فانه لا ينبغي أن يرث ابن الجارية مع ولدي إسحاق».

(١) شنودة، اليهود، نشأتهم وعقيدتهم ومجتمعهم، ص ٥ وشلي، مقارنة الأديان، ص ٦٤.

(٢) التوراة، سفر التكوين ١٢ : ١٨/٢٠.

(٣) التوراة، سفر التكوين ١٥ : ١٨.

وقبح هذا العمل في عيني إبراهيم، وحاول ثنيها عن ذلك فلم يفلح، فاضطر أن يرسلهما إلى مكة المكرمة. وهناك ابتلاه الله تعالى بذبح ولده إسماعيل، ولما نجح في هذا الامتحان، افتداه بذبح عظيم كما تحدث القرآن الكريم.

والتوراة تنقل هذه الحادثة وتنسبها إلى إسحاق، بعد أن ذكرت أن الذبيح موصوف بأنه وحيد إبراهيم، وبعدها تحدث أيضاً عن أن إسماعيل هو الآخر ابنه، وأنه مكرم عند الله وغير ذلك من أوصاف المدح والثناء، مما يدل دلالة واضحة وقاطعة على أن ذبيح التوراة أيضاً هو إسماعيل، وإن اسم إسماعيل قد زيد فيها.

د - إرهابات فكرة التمييز العنصري:

لقد نصت التوراة على أن الابن الأكبر كان له عدة خصائص يتميز بها عن سائر اخوته، ومن جملتها انه مكرس لله تعالى دون سائر اخوته، ومنها انه يأخذ سهمين من ارث أبيه مقابل سهم واحد لإخوته الآخرين. وهذا ما جعل اليهود يحققون على إسماعيل ونسله، دون سائر أبناء إبراهيم الذين لم ينافسوه في حق البكورية، ذلك أن إبراهيم قد تزوج بعد وفاة سارة من سرية له اسمها «قطورة»! وولدت له ستة أولاد هم: زمران ومدان ومديان وشيباق وشوح ويقشان.

وقد استقر جميع أبناء إبراهيم في أماكن متفرقة من الجزيرة العربية وأسسوا ممالك ودولاً، ونعموا بحياة الاستقرار والطمأنينة آماداً طويلة.

وأما إسحاق فقد ذهب إلى فدان آرام، وتزوج من ابنة خاله رفقة، وبعد مدة طويلة من الصبر والانتظار، ولدت له توأمين هما: عيسو ويعقوب. فكان حق البكورية لعيسو الذي ولد أولاً، وكان يحبه إسحاق بدوره. وأما يعقوب فقد كانت تحبه أمه رفقة، فاحتالت معه بعدما عمي أبوه في شيخوخته وانتزعت له حق البكورية من أخيه عيسو، بعدما خدعت إسحاق، فألبست يعقوب شعر ماعز لتوهم أباه أنه عيسو، وصنع طعاماً وأطعم أباه وانتزع البركة منه بهذه الحيلة، وهكذا صارت سائر الحقوق ليعقوب، وأصبح أخوه صاحب الحق الشرعي عبداً له^(١).

مهما يكن من أمر، يجدر بنا أن نشير إلى نذر يسير من شططهم، وما اقترفته أيديهم من المعاصي والموبقات، على يد آبائهم وأجدادهم، لتشكل فيما بعد مبرراً لما سيقدمون عليه من طيش وتخبط. فنجد مثلاً أن رأوبين - وهو بكر يعقوب - قد اعتدى على فراش أبيه فزنى بزوجته، مما حرمه حق البكورية والبركة. كما أن يهوذا قد زنى بكنته ثamar فأولدها فارص وزارح^(٢).

إلا أن هذه الحلقة النسبية ليست مبنية على التحقيق العلمي، وعلى أسس ثابتة ومتينة، لذا فقد تعرض الكثير من الباحثين لإنكار وإبطال هذه المزاعم، وعلى كل اعتمدنا على مصادرهم وعلى توراتهم رغم الزيف والتزوير الذي لحقها، ولا حاجة للدخول في هذا

(١) التوراة، سفر التكوين ٢٧: ١/٤.

(٢) التوراة، سفر التكوين ٣٨: ٢٦/١٣.

المطلب لعدم جدواه في دراستنا، أو وجوده في الكثير من المصادر الأخرى التي كتبت دحضاً لهذه المزاعم.

هـ - ارتكاب الموبقات:

فلم يسلم بنو إسرائيل من الرذائل والآثام وقد ولد ليعقوب اثنا عشر ولداً هم أسباط بني إسرائيل، وقد تآمروا على قتل أخيهم يوسف، ثم باعوه إلى أهل مصر^(١) مما أدى إلى تشريدهم واستعبادهم عند أهل مصر طيلة قرون مديدة. وبلغ الاستعباد بالعبرانيين إلى عزلهم والتخلص من تكاثرهم الذي بدأ يهدد ديموغرافية الدولة، فاستشار الفرعون كهنته وحكماءه، فاستقر الرأي على التخلص من الأطفال الذكور عند الولادة واستبقاء الإناث^(٢).

وكان موسى من مواليد هذه الفترة، ولكن الله أنجاه من الموت. ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أُمِّ مُوسَى أَنْ أَرْضِعِيهِ فَإِذَا خِفْتِ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكِ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٧﴾ فَالْقَطْعَةُ ءَالُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَمُنَ وَجُنُودَهُمَا كَانُوا خَاطِئِينَ ﴿٨﴾﴾^(٣).

وتربى موسى داخل قصر الفرعون، وأدرك أنه فيما بعد من العبرانيين، ثم جمع شيوخ اليهود واتفقوا على الخروج، فرفض فرعون مصر طلبهم، لكنه ما لبث أن ضاق بهم ذرعاً، وأمر بطردهم

(١) التوراة، سفر التكوين ٣٧ : ١٨/٢٣.

(٢) شلبي، مقارنة الأديان، ص ٧١.

(٣) قرآن كريم سورة القصص، الآيتان: ٧ و ٨.

فوراً، واخرجوا من بين شعبي أنتما (موسى وهارون) وبني إسرائيل جميعاً^(١).

«فارتحل بنو إسرائيل من رعمسيس... طردوا من مصر ولم يقدروا أن يتأخروا فلم يصنعوا لأنفسهم زاداً»^(٢). وقد أقاموا في مصر ٤٣٠ سنة^(٣).

وكانوا «ستمائة ألف ماشين من الرجال خلا الأطفال»^(٤). ربما كان ذلك حوالي عام ١٢٢٤م، فاستطاع العبرانيون المتحدرون من ابراهيم والمستعبدون، الفرار أثناء الفوضى العامة التي طغت على البلاد وولوا هارين إلى صحراء سيناء، باحثين عن المرعى، مقتربين من مراعي أرض كنعان كلما وجدوا سبيلاً إلى ذلك^(٥).

وفرض الفلسطينيون عليهم العبودية أربعين سنة «أسلمهم الرب إلى أيدي الفلسطينيين أربعين سنة»^(٦).

إن أسفار التوراة حافلة بما يدل على أن اليهود يستحقون العذاب الإلهي والتشريد طيلة تاريخهم، حتى قال الرب لموسى وهارون اخرجوا من هذه الجماعة حتى أفنيهم^(٧).

(١) التوراة، الخروج ١٢ : ٣٠/٣٤.

(٢) التوراة، الخروج ١٢ : ٣٧/٣٩.

(٣) التوراة، الخروج ١٢ : ٤٠/٤١.

(٤) التوراة، الخروج ١٢ : ٣٧.

(٥) بيتي ايلين، أزيلوا إسرائيل من الوجود، بيروت : ١٩٥٧، ص ٥٨/٥٩.

(٦) التوراة، سفر القضاة ١٣ : ١.

(٧) التوراة، سفر العدد ١٦ : ٢٠.

ومرة أخرى «قال الرب لموسى حتى متى يهينني هذا الشعب وحتى متى لا يصدقونني بجميع الآيات التي عملت في وسطهم»^(١).

وفي سنة ١٠٠٠ قبل الميلاد على وجه التقريب، استولى الملك داود على بيت المقدس وهزم الفلسطينيين، وفتح أرض كنعان^(٢).

إن المملكة الداودية استغلت الفراغ السياسي لتقيم إمبراطورية في فلسطين وسوريا لمدة حوالي ٧٠ عاماً في بداية القرن العاشر قبل الميلاد^(٣).

وتعزو بعض المصادر إلى أن إنجازات داود سببها وجود فراغ في ميزان القوى في المنطقة في تلك الفترة^(٤). وأقام دولة مستقلة وبلغ حكمه أربعين سنة، وخلفه ابنه سليمان، وانهارت المملكة بعد وفاته سنة ٩٢٧ قبل الميلاد^(٥).

وتعرض اليهود للاستعباد والسبي على يد البابليين والرومان لقرون طويلة، ابتداءً من ٥٨٦ ق.م ولم يجتمع شملهم في كيان منذ ذلك الوقت^(٦).

وقد وصل الحال إلى أن توجه عزرا إلى الله تعالى زمن السبي

(١) التوراة، سفر العدد ١٤ : ١١.

(٢) ايلين، بيتي، أزيلوا إسرائيل من الوجود، ص ٦٠/٦١.

(٣) Soggin, J.A A History of Israel. London: p 42 - 44

(٤) Ahlstrom, G.W the History of Anacin Palestine, Sheffield: p 454 - 487.

(٥) ايلين، أزيلوا إسرائيل من الوجود، ص ٦٠/٦١.

(٦) ايلين، أزيلوا إسرائيل من الوجود، ص ٦٢/٦٧.

البابلي، مبيناً حقيقة اليهود، بقوله: «اللهم إني اخجل وأخزي من أن أرفع الهي وجهي نحوك لأن ذنوبنا قد كثرت فوق رؤوسنا وآثامنا تعاظمت إلى السماء، منذ أيام آبائنا نحن في إثم عظيم إلى هذا اليوم ولأجل ذنوبنا قد دفعنا نحن وملوكنا وكهنتنا ليد ملوك الأراضي للسياق والسبي والنهب وخزي الوجوه كهذا اليوم»^(١).

والظاهر أن هذا المصير القاتم قد جاء تنفيذاً لما وعدهم به موسى قبل موته بقوله: «انهم أمة عديمة الرأي ولا بصيرة فيهم، لو عقلوا لفطنوا بهذه وتأملوا آخرتهم»^(٢).

و - استنتاجات هادفة:

نستخلص مما تقدم عدة أمور أهمها:

١ - ترى التوراة أن الوعد الإلهي لإبراهيم كان عبارة عن وراثة الأرض ولكنه وعد مشروط بتقوى الله والالتزام بتعاليمه وأحكامه، ومن خالف أوامر الله تعالى يكون مصيره الطرد والتشريد في أقطار الأرض.

٢ - إن اليهود منذ فجر تاريخهم قد ارتكبوا كافة أنواع الذنوب والموبقات، فكان مصيرهم التشتت وعدم الاستقرار والثبات في أرض طبقاً لوعد التوراة.

٣ - إن سائر أولاد إبراهيم وكذلك أبناء عيسو قد استقروا في

(١) التوراة، سفر عزرا ٩ : ٦/٧.

(٢) التوراة، سفر التثنية ٣٣ : ٢٨/٣٠.

الأرض الموعودة وأصبحوا أمماً وممالك لها شأنها بين الأمم مما يكشف عن التزامهم بأوامره تعالى دون بني إسرائيل ولذلك استقروا في الأرض دونهم.

٤ - إن بني إسرائيل رأوا انهم أبناء سارة السيدة وأما الآخرون فهم أبناء الجواري، فحاولوا تحريف قوانين التوراة عليها تثبت لهم حقوقاً دون غيرهم من أبناء إبراهيم، لذا يعتبرون انهم أحق من غيرهم بسائر الفضائل، ولو كان ذلك عن طريق الخداع والحيلة، مما خلق في أنفسهم عقدة الدونية مع الإحساس بالاستعلاء والعظمة، مما جعلهم يعيشون في حالة عزلة وكيد وعداء لسائر الأمم والشعوب.

٥ - حاولوا سرقة تراث الشعوب ونسبته إلى أنفسهم، لعلهم بذلك يعوّضون بعضاً مما يرونه حقاً لهم، وعلى ذلك شواهد تاريخية جمة.

على كل حال، ثمة نقطة مهمة لا بدّ من الإتيان على ذكرها، ومنها: أن اليهود ليسوا عرقاً نقياً كما يدعون، بل هم خليط من أمم وشعوب تهودت عبر التاريخ، فمنهم العرب: فقد ذكر اليعقوبي أن بني النضير وبني قريظة كانوا عرباً من بني جذام تهودوا وسكنوا في ضواحي المدينة المنورة، إضافة إلى الحميريين، ومنهم الخزر والأوروبيون وغيرهم^(١).

(١) سوسة، أحمد، العرب واليهود في التاريخ، ص ٥٩٥.

ز - الفرق الدينية اليهودية القديمة:

أهم الفرق اليهودية: ينقسم اليهود إلى فرق وجماعات دينية كثيرة ومتعددة نسلط الضوء على أكثر هذه الفرق شهرة ونشاطاً، بصورة مقتضبة تشير إلى مرتكزاتها والأسس التي تقوم عليها:

١ - الفريسيون: من الفرق اليهودية المعروفة، ومعناها المنعزلون. وهي تسمية أطلقها عليهم أعداؤهم ويعتقدون في البعث، وقيامه الأموات، والملائكة، والعالم الآخر. يعيشون في مظهر الزهد والتصوف، فلا يتزوجون، ويحافظون على وجودهم بطريق التني.

ويعتقدون ان التوراة ليست هي كل الكتب المقدسة، وإنما هناك وصايا وشروح وتفسير تناقلها الحاخامات من جيل إلى جيل ودونها خوفاً عليها من الضياع. وتعرف بالتلمود^(١) وان الحاخامات

(١) التلمود معناه: كتاب تعليم ديانة اليهود وآدابهم وقد وضعه حاخامات اليهود شروحاً وتفسيراً للتوراة، جمعها حاخام يدعى يوخاس حوالي سنة ١٥٠٠ م ثم زيد عليها فكون من هذا المجموع كتاب التلمود الذي يقدسه اليهود حالياً ونسلط الضوء بدورنا على بعض ما جاء فيه: تتميز أرواح اليهود عن باقي الأرواح، بأنها جزء من الله وهي عزيزة عند الله لأن الأرواح غير اليهودية هي أرواح شيطانية، وشبيهة بأرواح الحيوانات. ولا يدخل الجنة إلا اليهود أما الجحيم فمأوى الكفار من المسيحيين والمسلمين. ويجب على كل يهودي ان يبذل جهده لمنع استملاك باقي الأمم في الأرض، لتبقى السلطة لليهود وحدهم. إن قتل المسيحي من الأمور الواجب تنفيذها وإن العهد مع المسيحي لا يكون عهداً صحيحاً يلتزم اليهودي به وإن الواجب الديني ان يلعن اليهودي ثلاث مرات رؤساء المذهب النصراني. ويسوع موجود في الجحيم وأمه مريم أتت به من العسكري باندارا بالزنا منه أما الواعظون في الكنائس المسيحية فهم أشبه بالكلاب النابحة. اليهودي لا يخطئ إذا اعتدى على عرض الأجنبية لأن المرأة غير اليهودية تعتبر بهيمة، وله الحق في اغتصاب النساء غير اليهوديات. ويجوز لليهودي أن يحلف يميناً كاذباً وخاصة في معاملته مع باقي الشعوب. الشيرازي، المرجع السيد محمد، هؤلاء اليهود، بيروت: مؤسسة الوفاء ١٩٨٤ ص ٢٧ - ٤٦.

معصومون وأقوالهم صادرة عن الله، ويؤمنون بالمسيح الذي يجيء ليعيد ملكوت الله^(١).

٢ - الصدوقيون: تسمية من صنع أعدائهم أيضاً، وهي من نوع التسمية المضادة، لأنهم عرفوا بالإنكار: فلا يعتقدون بالبعث والحياة الأخرى والحساب والجنة والنار، ويرون أن جزاء الإنسان يتم في الدنيا، فالعمل الصالح ينتج عنه الخير، والعمل السيئ يسبب لصاحبه المتاعب والأزمات، وينكرون تعاليم التلمود، ولا يرون أن التوراة مقدسة مطلقاً، وينكرون وجود الملائكة والشياطين، ويميلون لاحترام القوانين وقبول الأمر الواقع^(٢).

٣ - القراؤون: لا يعترفون إلا بالعهد القديم كتاباً مقدساً، وبالتالي لا يعترفون بالتلمود. نمت هذه الفرقة على حساب الفريسيين بعد أن تدهور شأنهم، فورثوا اتباعهم ونفوذهم. وتقول هذه الفرقة بالاجتهاد في كافة الأمور الدينية^(٣).

ح - التقسيم الحديث للطوائف اليهودية:

١ - الأشكناز: تنسب طائفة الأشكناز إلى اليهود الألمان أو الذين ينحدرون من أصل ألماني، عاشوا في القرون الوسطى، وقد حافظوا إلى عهد قريب على لغتهم «الياديش» (Viadish) أدخلت عليها بعض المفردات العبرية والأجنبية وأنتجوا بها أدباً شعبياً ودينياً في بولونيا وروسيا.

(١) شلي، مقارنة الأديان، ج ١ ص ٢٢٧/٢٢٨.

(٢) م. ن. ص ٢٣٠/٢٣١.

(٣) م. ن. ص ٢٣١/٢٣٢.

أشكناز معناها بالعبرية «ألمانيا»! كانت تطلق في أوائل القرون الوسطى على يهود ألمانيا، إلا أنها أصبحت تطلق فيما بعد على يهود أوروبا^(١).

٢ - السفارديون: طائفة اليهود الذين هاجروا إلى شبه الجزيرة الإيبيرية بعد فتح المسلمين لها سنة ٧١١ م واتخذوا اللغة الإسبانية وتمسكوا بها واعتبروها لغتهم التقليدية، كانوا يتظاهرون بالمسيحية وهم يقومون بالعبادات والطقوس الدينية اليهودية سرّاً. ثم عادوا إلى اليهودية بعد خروجهم من إسبانيا، وقد هاجروا إلى شمال إفريقيا وجنوب أوروبا وإلى أماكن أخرى من العالم. وتعرف اللغة الإسبانية التي يتكلمونها باللادينو (Ladino). وقد أصبح المفهوم اليوم من كلمة إشكنازين اليهود الغربيين الذين هاجروا إلى فلسطين من أوروبا وأميركا.

أما المفهوم من كلمة سفارديين باتت تعني اليهود الشرقيين الذين هاجروا إلى فلسطين بعد قيام دولة إسرائيل من بلدان الشرق الوسط وشمال إفريقيا.

وهناك تمييز واضح بين الطائفتين، فالأشكنازيون المسيطرون في إسرائيل اليوم ينظرون إلى اليهود الشرقيين نظرة استهانة واستخفاف لتفوقهم عليهم في المستوى الثقافي والاجتماعي^(٢).

(١) سوسة، أحمد، العرب واليهود في التاريخ، ج٢، ص ٥٦١.

(٢) سوسة، أحمد، العرب واليهود في التاريخ، ج٢، ص ٥٦١ - ٥٦٢.

ط - لغة اليهود:

أخذ اليهود الآرامية بعد انتشارها في الشرق، فصاروا يتكلمون بها فيما بينهم، وفي غضون ذلك تكونت لدى كهنتهم اللهجة الآرامية الخاصة بهم، والتي صارت تعرف فيما بعد باللغة العبرية. وبعد السبي البابلي وضع الكهنة في الأسر توراتهم بهذه اللهجة المقتبسة من اللغة الآرامية، لذلك صارت تعرف بآرامية التوراة. ونحن نشير بدورنا إلى بعض ما تضمنته هذه التوراة التي نسجتها أيدي شذاذ الآفاق من اليهود أثناء سبيهم في بابل من افتراءات وردائل وموبقات تنبو عنها الفطرة الإنسانية وتمجها العقول السليمة، تنسبها زوراً وبهتاناً لأنبياء الله والصادقين، نعوذ بالله من الزلل وخطل القول والعمل^(١). وهي غير لغة موسى المصرية التي نزلت فيها توراة موسى الأصلية^(٢).

واقترنت العبرية على كتب التوراة وحدها فأضيفوا عليها القدسية وفرضوها على أتباعهم في عهد عزرا كاتب شريعة إله السماء كما جاء في التوراة^(٣). لقد كان اليهود يتكلمون الآرامية فيما بينهم، ويتداولون لغة الأقطار التي استقروا فيها والدليل على ذلك هو أن ما بقي من يهود العراق الذين استوطنوا المناطق الجبلية في شمال العراق

(١) لا يتورع اليهود في إلحاق تهمة الزنا بالنساء على يد النبي داود (الإصحاح الحادي عشر) وان النبي لوط زنا مع بناته كما جاء في (التكوين) الإصحاح التاسع والعشرون.

(٢) سوسة، أحمد، العرب واليهود في التاريخ، ص ٥٣٨/٥٣٩.

(٣) التوراة، عزرا، ٧ : ٢١.

يتكلمون باللهجة الآرامية وليس بالعبرية^(١). إذ كانوا في بابل وحتى بعد عودتهم إلى أورشليم يتكلمون اللغة الآرامية وقد اقتضت العبرية على الكتب الدينية وعلى الكتب المقدسة^(٢).

(١) W. J. Fischel (The Jews of Kurdistan a Hundred years ago). N.Y 1944 p. 205 - 215 - 216.

(٢) Hitti. P.K. (History of syria) London 1951 P: 22.

الفصل الثاني

يثرّب
وتحولاتها السياسية

١ - الموقع الجغرافي:

تقع يثرب التي عرفت فيما بعد باسم المدينة المنورة في شبه الجزيرة العربية في الجزء الغربي منها.

وهي قائمة بين حرتين: حرة واقم في الشرق حيث اتخذ اليهود منها حصوناً لهم حين الهجرة إليها وتسمى قريظة نسبة إلى يهود قريظة، وحرة الوابرة في الغرب. أما حدودها الداخلية، أو ما يرتبط بها عن قرب: يحدها شمالاً جبل سلع وجبل أحد، وهو أشهر جبال المدينة وأهمها وعنده جرت معركة أحد الشهيرة. ويحدها من الجهة الجنوبية الغربية جبل عسير. ومن الشرق الحرة الشرقية (قريظة) ووادي العقيق من الغرب^(١).

وتقع المدينة في واحة خصبة بين جبلين: جبل أحد من الشمال، وجبل عسير من الجنوب، ترتفع عن مستوى سطح البحر نحو ٥٩٧ متراً، والمسافة بينها وبين مكة ٤٩٧ كيلو متراً^(٢).

(١) المدني، عبد العزيز، التاريخ الامين لمدينة سيد المرسلين، السعودية: ١٤١٨هـ ص ٢٢٠.

(٢) رغدا، يوسف، معالم مكة والمدينة بين الماضي والحاضر، بيروت: ١٩٩٧م ص ٢٦١.

أما حدودها الخارجية فهي: الأردن من الشمال، وعسير من الجنوب، ونجد من الشرق، والبحر الأحمر من الغرب. وهي تقرب من ميناءين بحريين: ميناء ينبع وميناء رابغ. وتبلغ مساحتها حوالي ١٩ ميلاً طولاً و ١٧ ميلاً عرضاً^(١).

وهي تعتبر من أهم مدن المملكة العربية السعودية حديثاً، نظراً لأهميتها على مختلف الأصعدة الدينية والسياسية والاجتماعية وهي حرة سبخة الأرض كثيرة المياه والشجر والدوحات، وأقرب الجبال إليها جبل أحد، ويقع شمال يثرب^(٢).

والى الشرق من يثرب يقع بقيع الفرقد، والى الجنوب منها تقع قرية قباء التي تبعد عنها حوالي الميلين مما يلي القبلة، والى الجنوب منها تقع قرية القرع على الطرق المؤدية إلى مكة. ووادي العقيق من أخصب مناطق يثرب، ويبعد عنها من جهة الغرب نحو ثلاثة أميال^(٣).

وفيها حرة واقم إلى الجهة الشرقية، من أشهر حرات العرب، وتربتها من أخصب بقاع يثرب يسكنها بطون من الأوس: بنو عبد الأشهل وبنو ظفر، وبنو معاوية مع قبائل من يهود بني قريظة^(٤). وللمدينة قرى وتوابع تحيط بها من كل ناحية، وأهمها:

(١) مدني، عبد العزيز، التاريخ الامين لمدينة سيد المرسلين ص ٢١.

(٢) الحموي، معجم البلدان، مادة يثرب ج ٥، لبنان: ١٣٨٨ هـ. ق، ص ٨٢.

(٣) الحموي، معجم البلدان، ج ٥ ص ١٣٩.

(٤) السهمودي، وفاء الوفاء، ج ٢ ص ٢٨٩.

زهرة التي تعتبر من اعظم قرى يثرب، بين حرة واقم والسافلة، وكان يسكنها بنو النضير^(١).

وخبير تقع في شمالها، وهي قرية قديمة جداً، تربتها خصبة، لوفرة مياهها من العيون والآبار، تشتهر بزراعة النخيل، وهي عبارة عن عدة حصون وقلاع، يسكنها اليهود وحدهم^(٢).

وقرية بدر التي جرت فيها المعركة الكبرى بين المسلمين والمشركين. وقرية فذك في شمالها وهي على مسير يومين أو ثلاث منها، وهي من قرى خيبر، يسكنها اليهود، وهي ذات شجر ونخيل. وقرية الربذة في شرقها. وهي على ثلاث أميال منها، وفيها توفي الصحابي الجليل أبو ذر الغفاري، عندما نفاه عثمان بن عفان^(٣).

٢ - تسميتها:

اختلف حول تسمية مدينة يثرب، منذ زمن بعيد، ويذكر بعض المؤرخين أن التسمية الشهيرة لها، وهي الأرجح والأصح تعود إلى يثرب بن قانية بن مهلهل بن ارم بن عبيل بن عوص، وعبيل أخو عاد، وعوص بن ارم بن سام بن نوح، وهو أول من نفر لها عندما تفرقت ذرية نوح^(٤).

(١) السهمودي، وفاء الوفاء، ج ٢ ص ٣٢٠.

(٢) المدني، عبد العزيز، التاريخ الأمين لمدينة سيد المرسلين...، ص ٤١.

(٣) م. ن ص ٥٢/٤٤.

(٤) ابن الاثير، الكامل في التاريخ، ج ١ ص ٢٨٦.

ويذكر آخرون أن التسمية تعود إلى رئيس العماليق، بعد أن أخرج منها عييل بن عوص بن ارم بن سام بن نوح^(١).

لقد ورد اسم يثرب في جغرافية بطليموس، فذكرت مرة باسم lathrippe ومرة باسم lathrippa وذكرها اصطفيانوس البيزنطي باسم lathrippa polis^(٢).

أما اسم مدينة الرسول أو المدينة المنورة، فقد عرفت به بعد هجرة النبي إليها، وربما أطلقت تسمية المدينة قبل ظهور الإسلام على لسان اليهود المتأثرين بالثقافة الآرامية، أو بعض المتهودين من بني ارم الذين نزلوا يثرب فدعوها مدينتنا^(٣).

وقد اشتهرت باسم المدينة المنورة بعد هجرة النبي ﷺ إليها، ودورها المميز في نشر الدين الإسلامي، ويكاد هذا الاسم يدمغها حصرياً ولا تعرف إلا به في هذه الأيام.

وذكر السمعودي أن لها ٩٤ اسماً عرفت بهم^(٤) وأسمائها الكثيرة تدل على عظيم شرفها، وأهمها طيبة^(٥).

ويروى عن النبي ﷺ أنه قال: للمدينة عشرة أسماء هي: طيبة، الباقية، الموفية، المسكينة، المباركة، المحرقة، العذراء،

(١) المسعودي، مروج الذهب، ج ١ ص ٤٢.

(٢) جواد، علي، المفصل في تاريخ العرب، ج ٣، لبنان: ١٣٨٠ هـ. ق، ص ٣٩٥، وج ٤ ص ١٨١.

(٣) م. ن، ج ٤، ص ١٨١.

(٤) السمعودي، وفاء الوفاء، ج ١ ص ٢٧/٨.

(٥) م. ن، ص ١٧.

المسلمة، المقدسة، الشافية، المرزوقة. وتراب المدينة وهوؤها أطيب ريحاً من رائحة الأفاويه بسائر البلدان، هي أرفع الأرض كلها، ولا يدخلها طاعون، وقال: غبار المدينة دواء من الجذام، وقال: حب أهل المدينة محنة، فإن منافقاً لا يحبهم، ومؤمناً لا يبغضهم^(١).

ونهى النبي ﷺ أن يقال للمدينة المنورة يثرب^(٢).

وأشار القرآن الكريم إلى اسم يثرب في سورة الأحزاب، عندما ذكر تعرض المنافقين لها: ﴿وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ مَّا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا﴾ (١٢) وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ يَبْأَهْلَ يَثْرِبَ لَا مَقَامَ لَكُم فَارْجِعُوا وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِّنْهُمُ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِن يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا﴾ (١٣)^(٣). وأما ما يمكن اعتباره من المآخذ حول اعتمادنا على مصطلح نهى رسول الله ﷺ عنه (يثرب)، فإن ذلك لا يغير من الحقيقة شيئاً، لأن هذا المعنى ظل سائداً فترة زمنية ليست قصيرة.

٣ - أهميتها الزراعية:

تعتبر يثرب من المدن التي يعتمد سكانها على الزراعة في معيشتهم نظراً لعدة عوامل، وكما سماها رسول الله طيبة في كل نواحيها، بمياهها العذبة، ومناخها اللطيف، إذ أن معظم الرياح الموسمية والرطوبة القادمة من البحر الأحمر تهب عليها، والرياح

(١) ابن الفقيه، أحمد بن محمد الهمداني، مختصر كتاب البلدان، بيروت: ١٩٨٨، ص ٢٦/٢٧.

(٢) ابن شبة، عمر بن شبة البصري، تاريخ المدينة المنورة، حققه فهم شلتوت، بيروت: ١٩٩٠، ص ١٦٥.

(٣) قرآن كريم، سورة الاحزاب، الآيتان: ١٢ و ١٣.

الشمالية الشديدة البرودة القادمة من الشام تصطدم بها. مما جعل مناخها يتميز بشدة الحرارة والبرودة.

وللمدينة مركز تجاري هام حيث إنها تقع على مفترق طرق برية بين اليمن والشام^(١).

وهي ذات طبيعة برية، تغطي عليها الجبال، وأهمها جبلان: أحد وعسير. وأهلها المهاجرون والأنصار والتابعون، وبها قبائل عرب من قيس بن عيلان، من مزينة وجهينة وكنانة وغيرهم، ولها أربعة أودية، يأتي ماؤها في وقت الأمطار والسيول من جبال يقال لها حرة بني سليم، على مقدار عشرة فراسخ من المدينة. وهي وادي بطحان والعقيق ووادي قناة، فمياه هذه الأودية تأتي في وقت السيول، ثم تجتمع كلها بموضع يقال له الغابة. وفيها آبار يسقى منها النخل والمزارع.

وفي المدينة عيون نابعة منها: عين الصورين، وعين صنية مروان، وعين الخانقين، وأكثر أموال أهلها النخل، ومنها معاشهم وأقواتهم. والبحر الأحمر منها على ثلاثة أيام، وساحلها ترسو إليه مراكب التجار، والمراكب التي تحمل الطعام من مصر^(٢).

هذه المميزات الطبيعية، من التربة الخصبة والمناخ اللطيف ووفرة المياه من الآبار والعيون وأمطار السيول، كل ذلك جعلها منطقة زراعية بامتياز، اشتهرت بتنوع محاصيلها وجودتها، وأهمها: زراعة النخيل وهي عدة أصناف، أجودها وأغلاها تمر العجوة. ومن أصناف

(١) المدني، التاريخ الأمين لمدينة سيد المرسلين، ص ٢١.

(٢) يعقوبي، كتاب البلدان، بيروت: دار إحياء التراث العربي، ١٩٨٨م، ص ٧٦/٧٧.

التمر المشهور عند أهل المدينة: الحلوة - وتمر الروثانة - والسكرية - والسويدية - والسيحاني. وتوجد في المدينة محاصيل زراعية أخرى كال موجوده في ما بين قرى الحجاز، كزراعة النعناع، الورد، العطرة، الرمان، البطيخ، والخضراوات وبعض الفواكه والحبوب^(١).

وهكذا سلطنا الضوء على أهمية المدينة، وموقعها الجغرافي وتسميتها ومحاصيلها الزراعية وأهميتها التجارية، كونها المعنية بدراستنا، ولا بد من إيلاء أهمية كبيرة للناحية الديموغرافية التي تتشكل منها يثرب وجوارها، وخصوصاً البطون العربية وأهمها الأنصار (الأوس - والخزرج)، بالإضافة إلى البطون اليهودية وأشهرهم: بنو قينقاع، بنو قريظة، بنو النضير، بالإضافة إلى بطون أخرى من اليهود ينتشرون في جوارها كيهود فدك وخيبر ووادي القرى.

مهما يكن من أمر، فلا يمكن التغافل عن دور يثرب المميز في نشر الدعوة الإسلامية وحمايتها، وفي الدفاع عن صاحب الرسالة، ونصرته في كل الصعاب التي واجهته حتى أطلقت على قبائلها بسبب ذلك اسم الأنصار.

٤ - سكان يثرب:

لم تكن يثرب أرضاً خالية من السكان منذ القرون البائدة، فنظراً لموقعها الجذاب ومناخها اللطيف، وموقعها الاستراتيجي، وميزاتها المختلفة والمتنوعة، أضحت مقصداً لمختلف السكان منذ القدم فأما

(١) المدني، التاريخ الأمين لمدينة سيد المرسلين، ص ٤٠.

العديد من السكان والقبائل، حيث اتخذوا منها حاضرة تجمعهم وتحتضنهم، لذا فقد أقام فيها العديد من الأقبام والقبائل والأسر التي تنوعت في أصولها ومبادئها وتقاليدها ومعتقداتها، فكانت على النحو التالي:

أ - عييل وصعل وفالج:

تذكر المصادر التاريخية أن أول من سكن يثرب في غابر الزمان، منذ طوفان نوح عليه السلام قوم يقال لهم صعل وفالج، وإن نبي الله داود عليه السلام غزاهم وأخذ منهم أسرى وهلك أكثرهم وقبورهم بناحية الجرف. وأكدت بعض الروايات التاريخية أن أول من سكنها قوم عييل، ويثرب اسم لابن عييل، ثم خرجوا منها فتزلوا الجحفة، وبعد ذلك سكنها يثرب بن مهلائيل بن ارم بن عييل الذي يعود نسبه إلى سام بن نوح عليه السلام ^(١).

ويذكر الطبري أن عييل أول قوم عرب سكنوا يثرب ^(٢).

ب - العماليق:

بعد سكن عييل وصعل وفالج، جاءها العماليق واستقروا بها، وهم أولاد عمليق بن لاود بن سام بن نوح عليه السلام ^(٣). والعماليق هم عرب يقال لهم العرب العاربة ^(٤).

(١) السهمودي، وفاء الوفاء، ج ١ ص ١٥٦/١٥٨ وابن خلدون، بيروت: دار إحياء التراث العربي ١٩٧١م، ج ٢ ص ٢٨٦.

(٢) الطبري، تاريخ الامم والملوك، ج ١ ص ٢٠٨.

(٣) الحموي، معجم البلدان، ج ٤، ص ٤٦١.

(٤) الطبري، تاريخ الامم والملوك، ج ١ ص ٢٠٨.

والعماليق هم أول من زرعوا بالمدينة، واتخذوا بها النخل، وعمرها بها الدور والاطام واتخذوا بها الضياع.

والعماليق هم بنو عملاق بن ارفخشذ بن سام بن نوح عليه السلام، فانتشروا في البلاد، واخذوا ما بين البحرين وعمان والحجاز والشام ومصر، وكان سكان المدينة منهم بنو هف وبنو مطرويل، وكان ملكهم بالحجاز الأرقم بن الأرقم^(١). يتزل ما بين تيماء وفدك، ملأوا المدينة بنشاطهم، لهم بها نخل وزرع.

وكان موسى بن عمران عليه السلام بعث الجنود إلى الجبابرة يغزوهم، وتوجهوا إلى العماليق، وأمرهم بأن يقتلوهم جميعاً، وتمكنوا من ذلك، إلا أنهم تركوا لابن الأرقم ولداً حياً لحسن وجهه، ثم جاؤوا قومهم، فوجدوا موسى عليه السلام قد فارق الحياة، واعترضوا على فعلتهم هذه، وأجابوهم بما لا يرضيهم، فلا تدخلوا علينا الشام أبداً بسبب عصيانكم الأوامر بالإبقاء عليه، فقدموا المدينة واتخذوا بها الاطام^(٢).

ج - اليهود:

اختلفت المصادر والروايات التاريخية حول الأسباب التي دفعت اليهود للنزول بالمدينة أو في يثرب، وتركزت حول سببين هامين:

الأول: ديني، يتمثل في أخبار التوراة بصفة بلد، وسط أرض العرب سوف يظهر فيها نبي، يكون خاتم الأنبياء.

(١) الاصفهاني، الاغانى، بيروت دار إحياء التراث العربي ١٩٩٤، ج ٢٢ ص ٣٤٣/٣٤٤.

(٢) السهمودي، وفاء الوفاء، ج ١، ص ١٥٧.

والثاني: سياسي، يتمثل في الغزو والملاحقة والاضطهاد الذي تعرضوا له عبر التاريخ. ويذكر البعض أن تواجد اليهود في اليمن يرجع إلى القرن العاشر قبل الميلاد، ولقد نجحوا في تحويل قبائل جنوب الجزيرة العربية إلى اليهودية^(١).

ولما حج النبي موسى ﷺ حج معه أناس كثيرون من بني إسرائيل فلما انصرفوا، أتوا إلى المدينة واستوطنوا بها، فنزلوا في موضع سوق بني قينقاع^(٢).

ويذكر ابن خلدون بأن سبب مجيئهم إلى يثرب هو فرارهم من الغزو الروماني على بلاد الشام، وما ارتكبه بحقهم من قتل وتشريد وسبي، فخرج بنو النضير وبنو قريظة وبنو بهدل هاربين إلى الحجاز، فنزل بنو النضير مما يلي البهجان، وبنو قريظة وبنو بهدل على نهر وزكان^(٣).

وتتبع الروم بني إسرائيل في بلاد الشام قتلاً وتشريداً وطرداً، وغصبوا نساءهم، ففروا على وجوههم في أصقاع الأرض، وعلى أثر هذه الملاحقة خرج بنو النضير وبنو قريظة وبنو بهدل هاربين منهم إلى من بالحجاز من بني إسرائيل، لما غلبتهم الروم على بلاد الشام، ثم بعث ملك الروم في طلبهم، فأعجزهم، وتقدموا إلى يثرب، والتمسوا مكاناً يناسبهم، فأتوا العالية، وهي بطحان.

(١) scheschtman J.B., on wings of eagles, New York 1960, p34.

(٢) م.ن.

(٣) ابن خلدون، تاريخه، ج ٢ ص ٢٨٧.

لقد تعرض اليهود إلى السبي البابلي على يد نبوخذ نصر^(١) سنة ٥٨٦ قبل الميلاد، وتعرضوا لغزو روماني متواصل عبر فترات زمنية متلاحقة، أثناء إقامتهم في بلاد الشام. لقد دمر الملك الروماني اسياسيانوس بن طيطوس في السنة الثانية من حكمه مملكة أورشليم، وخرب هيكلها وقتل الآلاف من اليهود، ولاحق خلفه إيليا أذريانوس اليهود في كافة أنحاء بلاد الشام، وتعقبهم في جبل يهودا والجليل، وخرب أورشليم، وقتل منهم مقتلة عظيمة^(٢).

إن استخدام العنف تجاه اليهود بهذا الشكل، مرجعه قيام اليهود بالتحريض وإثارة الفوضى في وجه الحكم الروماني لبلاد الشام سنة ٧٠م، فأقدم الإمبراطور طيطس على طردهم من فلسطين، وهدم معبدهم في أورشليم، وعلى اثر ذلك فرت جموع كثيرة من اليهود إلى جزيرة العرب، فاستوطنوا اخصب مدنها، يثرب وخيبر ووادي القرى وتيماء^(٣). وامتزجوا بأهل البلاد الأصليين^(٤).

(١) نبوخذ نصر: أشهر ملوك الدولة الكلدانية، دام حكمه ٤٣ سنة بين سنة ٦٠٥ و ٥٦٢ ق.م قضاها في توسيع مملكته، والاهتمام ببناء عاصمته بابل. خاض معارك حاسمة ضد النفوذ المصري. أشهر حملاته على يهوذا في سنة ٥٩٧ ق.م ثم في سنة ٥٨٦ ق.م. قضى على مملكة يهوذا وسبى اليهود إلى بلاد بابل. وجّه حملته الأولى سنة ٥٩٧ ق.م فاستولى على أورشليم وسبى اليهود إلى بابل ومعهم الملك «يهوياكين» وأهل بيته. وهو السبي الأول. وفي سنة ٥٨٦ ق.م جاء بنفسه على رأس حملة فأصل أورشليم وخربها وأحرق بيوتها. وبلغ عدد الأسرى الذين سيقوا إلى بابل - ٥٠٠ ألف. وبعد وفاته خلفه على العرش ملوك ضعاف حتى وقعت بابل لقمة سائغة للملك الفارس كورش الذي سمح لليهود بالعودة إلى فلسطين، فعاد البعض وأثر آخرون البقاء. سوسة، أحمد، العرب واليهود في التاريخ. ص: ١٤٨/١٤٩.

(٢) المسعودي، التنبيه والاشراف، حققه عبد الله الصاوي القاهرة ص ١١١.

(٣) جواد علي، المفصل في تاريخ العرب، ج ٤، ص ١٧٨، الأصفهاني، الاغاني ج ٢ ص ٢٤٣.

(٤) Ben - Zivi, I., the exiled and the redeemed, London 1958, P.12.

كل هذه الروايات تشير إلى أن موطنهم الأصلي بلاد الشام واضطروا للأسباب السالفة الذكر النزول في الجزيرة العربية، غير أن بعض المؤرخين لهم رأي مغاير ونظرة مختلفة تماماً لما ورد حول هذه المسألة. واستندوا في ذلك إلى التوراة العبرية إذ قالوا: إن اليهودية لم تولد في فلسطين، بل في غرب الجزيرة العربية.

وإن مسار تاريخ بني إسرائيل يعود إليها، وليس إلى أي مكان آخر، فالانتشار المبكر لليهودية من موطنها الأصلي في غرب شبه الجزيرة العربية إلى فلسطين، وبقاع أخرى من الشمال، اتبع مسار القوافل التجارية العابرة إلى شبه الجزيرة العربية، وفي العالم القديم، كان إقليم عسير في غرب الجزيرة العربية مكان لقاء القوافل المحملة بتجارة بلاد حوض المحيط الهندي الآتية من اتجاه، والقوافل المحملة بتجارة فارس وبلاد حوض شرق المتوسط والعراق من اتجاه آخر.

إن المستوطنين اليهود الأوائل هناك، كانوا من تجار غرب شبه الجزيرة العربية، ومن رجال القوافل العاملين في تلك التجارة، ولم يكن لهؤلاء المستوطنين أن يخفقوا في اجتذاب المهتدين المحليين إلى دينهم^(١).

إن عدم توفر سبل التدوين في تلك الفترة الزمنية السحيقة، حال دون إيضاح حقيقة الأمر، وحتى لا تبقى طي الكتمان، لابد من بذل الجهد في سبر أغوارها ومن خلال هذا المنظور، تعددت الآراء

(١) كمال الصليبي، التوراة جاءت من جزيرة العرب، ص ٣١/٣٢.

واختلفت الاتجاهات في النظرة إليه، فجنح الكثير إلى الاعتماد على البحث والتحري والاستقراء التاريخي.

وعلى كل حال، لا يمكن استبعاد الرأي القائل بأن الشعوب العديدة اعتنقت اليهودية في ديارها، ولم تكن في أي وقت من سكان اليهودية، وربما لاشتعار دعائها، وتمكنهم من التبشير على أرضية قابلة وعطشى للإيمان الفطري، فانتشر الدين بين أمم متباعدة مثل سكان اليمن والحبشة والجزيرة العربية، إلى جانب عناصر دخلت اليهودية عن طريق الزواج^(١).

د - يهود اليمن

وبناء على المعطيات المتوافرة نزل اليهود في جنوب الجزيرة العربية، وفي مختلف أرجائها، ويعود تواجدهم في اليمن إلى مشاريع سليمان عليه السلام في بداية القرن العاشر قبل الميلاد، وأصبح لهم نفوذ كبير حتى استطاعوا تحويل قبائلها إلى اليهودية^(٢).

ولعل هذا التواجد المبكر في اليمن، وما هي عليه من تشابه مع أرض يثرب زراعياً، وكونها تمثل منطقة جذب سكاني في تلك الفترة، استقرت فيها البطون اليهودية، وهذا رأي يقارب الحقيقة، لأنهم وجدوا في يثرب القبائل العربية التي كانوا قد تعايشوا معها في اليمن، مدركين عنهم الكثير من المعطيات والحيثيات المشجعة للاستقرار في تلك الرقعة الجغرافية.

(١) مفرج طوني، موسوعة المجتمعات، ج ١ ص ٦٠.

(٢) Shechtman, J.B., on Wing of Eagles, New York 1960, p34.

هـ - يهود الحجاز

ومن خلال ما تقدم، وفي المحصلة نزلت القبائل اليهودية بلاد الحجاز، وكانت إذ ذاك أشجر بلاد الله وأظهرها ماء^(١). على أنها صفة البلد التي سيظهر فيها النبي الموعود، وكانوا بذلك يرجون أن يلقوا محمداً، فابتنوا الاطام والمنازل، فنزل بنو النضير بناحية الغرس، وتمتد إلى ناحية الصافية، أما بنو قينقاع، فأقاموا عند منتهى الجسر بطحان مما يلي العالية، وكانوا هناك في سوق من أسواق المدينة، وهم رهط عبد الله بن سلام، ونزلت قريظة بمذيئيب ومهزور^(٢).

ومهزور: وهما واديان من حرة على قلاع أرض عذبة، بها مياه عذبة تنبت حر الشجر. فنزل بنو النضير ومن معهم على بطحان، وكانت لهم ابل نواعم، فاتخذوها أموالاً، ونزلت بنو قريظة وبهدل ومن معهم على مهزور^(٣).

ويقول اليعقوبي انهم نزلوا بجبل في المدينة يقال له قريظة، فنسبوا إليه^(٤).

وأشهر البطون اليهودية التي نزلت بيشرب قبل أن ينزلها الأوس والخزرج من قبائل بني إسرائيل بنو عكرمة وثعلبة ومحمر، وزعورا وقينقاع وزيد والنضير وقريظة وهدل وعوف^(٥).

(١) السهمودي، وفاء الوفاء، ج ١ ص ١٥٩.

(٢) م، ن ج ١ ص ١٦٠ - ١٦٣.

(٣) الاصفهاني، الاغانى، ج ٢٢ ص ٣٤٤.

(٤) اليعقوبي، تاريخه، ج ٢ ص ٥٢.

(٥) الاصفهاني، الاغانى، ج ٢٢، ص ٣٤٣/٣٤٤.

غير أن أكبر القبائل اليهودية في يثرب هي ثلاث: بنو النضير وبنو قريظة وبنو قينقاع، ويجوارهم أقامت بطون يهودية صغيرة، وتأثروا بجيرانهم العرب، فانقسموا إلى قبائل ويطون، واتخذوا أسماء عربية، وكانوا يتكلمون بالعربية، تتداخل فيها رطانة عبرية^(١).

لقد كانت منازل بني النضير بناحية الغرس وما والاها، ومقبرة بني خطمة^(٢).

وقال ابن كثير: كانت منازل بني النضير ظاهر المدينة على أميال منها، شرقيها^(٣).

وذكر السمعوني: والظاهر انهم كانوا بالنواعم، وبعض منازلهم كانت بجفاف، لأنها فاضجة به ورأيت بالحرّة في شرقي النواعم آثار حصون، وقرية بقرب مذيّيب يظهر أنها من جملة منازلهم^(٤).

والأظهر أن منازلهم في شرق مسجد الشمس بالعوالي، أي بالقرب من الماششونية، لقول ابن شبة في سيل بطحان: انه يصب في جفاف ويمر فيه حتى يفضي إلى قضاء بني خطمة والاغرس^(٥).

مهما يكن من أمر، لا بد من الإشارة إلى أن سيطرة اليهود أو الذين اعتنقوا اليهودية، على شمال الحجاز، قابله سيطرة قريش على

(١) ولفسون، إسرائيل، ص ٢٠.

(٢) السمعوني، التنبيه والاشراف، ص ٢١٣.

(٣) ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ج ٤، ص ٣٣١.

(٤) السمعوني، وفاء الوفاء، ج ١ ص ١٦٣.

(٥) م، ن ج ٣ ص ٨٧٣.

جنوبه عند بدء الدعوة الإسلامية، فامتد نفوذ اليهود من يثرب حتى تيماء في أقصى حدود الحجاز الشمالية.

أما توزيعهم الجغرافي في تلك المنطقة يشمل: بنو قريظة في ضاحية يثرب من جهة الجنوب الشرقي، وبنو النضير في ضاحية يثرب من جهة الغرب، أما أعظم تجمع لليهود، فكان خيبر في شمال الحجاز، في المنطقة الواقعة بين يثرب وتيماء^(١).

و - التبشير الديني في الجزيرة العربية:

بدأت مرحلة التبشير الديني لليهود تترى على يد الكهنة في الأسر البابلي، ونجح المبشرون اليهود بفضل حماسهم وسحر أسلوبهم في جذب العديد من الشعوب التي انضوت تحت المظلة اليهودية التي استمرت تمارس عاداتها وتقاليدها السابقة، فاعتنقت اليهودية أمم متباعدة الأوطان مثل سكان اليمن والحبشة والجزيرة العربية وأوساط أوروبا وبلاد المغرب... الخ، هذا إلى جانب العناصر التي دخلتها عن طريق الزواج^(٢).

لقد تواصل اليهود والعرب عبر الأزمنة في مناطق مختلفة من الجزيرة العربية، حيث تم إثبات وجود اليهود في شمال الجزيرة العربية من خلال تواجد قبور اليهود في أماكن تاريخية في منتصف الطريق ما بين المدينة وفلسطين. يرجع تاريخ هذه القبور إلى فترة ما

(١) مفرج، موسوعة المجتمعات الدينية، ج ١، ص ١٧٢.

(٢) سورة، أحمد، العرب واليهود في التاريخ، ص ٥٥٢.

قبل وبعد تدمير المعبد الثاني، لا بد أنه كانت للاستيطان أهمية خاصة في القانون اليهودي^(١).

وأصبحت اليمن في جنوب الجزيرة العربية من أهم مراكز الدعوة إليها، ويعود ذلك إلى القرن الخامس الميلادي على يد أحد ملوك حمير ويدعى «تبان سعد أبو كرب» ففي غزوته ليثرب جاءه حبران من أحبار اليهود فأعجب بما وصفاه له فاصطحبهما معه لليمن فدعا قومه للدخول فيما دخل فيه فأجابوه، وأجبر الملك الحميري ذي نواس في أوائل القرن السادس للميلاد المسيحيين على اعتناق اليهودية^(٢).

فالقبايل العربية التي تهوّدت بقيت على قوميتها وعاداتها وتقاليدها ولم يكن بينها وبين مجاوريتها من العرب أي شيء غير الدين. فبنو النضير فخذ من جذام إلا أنهم تهودوا وكذلك بنو قريظة - أخوة بني النضير - تهودوا في أيام عاديا السموأل. وفي المحصلة نجد أنّ يهود الجزيرة العربية هم من القبائل العربية التي اعتنقت اليهودية وبدأت تشكل مستوطنات في جوار يثرب، يمتهن بعضهم الزراعة ويمارس البعض الآخر صناعة الحدادة والمجوهرات^(٣).

وجاهد المبشرون اليهود والنصارى وبذلوا جهوداً جبارة في

(١) Goitein, S.D jews and arabs: New York, 1955, P 47.

(٢) دروزة، محمد عزة، تاريخ بني إسرائيل من أسفارهم، مصر: مطبعة النهضة دون تاريخ الطبع ص ٣٢٦.

(٣) سوسة، أحمد، العرب واليهود في التاريخ، ج ٢ ص ٥٥٣.

سبيل تنسيق وتهويد القبائل العربية قبل انطلاق الدعوة الإسلامية، لأنهم وجدوا في شبه الجزيرة العربية الأرضية الصالحة لتقبل فكرة التوحيد، وكانت مهياة نفسياً فاشتد النشاط التبشيري، ونجح المبشرون المسيحيون في تنصير بعض القبائل كما استطاع الأحبار من تهويد البعض الآخر.

وخلاصة القول: إن بعض القبائل في شبه الجزيرة العربية من جملة الذين اعتنقوا اليهودية والنصرانية، وحافظوا على عاداتهم وتقاليدهم ولم يفرق بينهم وبين غيرهم من البطون العربية سوى الدين.

ز - العرب: الأوس والخزرج

لقد أقام في المدينة بطون من العرب قبل بني إسرائيل منهم: بنو الحرمان حي من اليمن، وبنو شظية حي من غسان. ولما أرسل الله سيل العرم على أهل مأرب، وهم عرب الأزد، فنزلت بطون غسان منهم في أرض الشام، ونزل الأوس والخزرج في يثرب، وعاشوا فيها في جهد وضيق في المعاش، ليسوا بأصحاب إبل ولا شاة، وليسوا بأصحاب نخل ولا زرع، والسيطرة المالية لليهود في يثرب^(١).

كان يسكن يثرب قبل قدوم الأوس والخزرج إليها، قبائل اليهود، الذين أصبحت لهم الغلبة بعد انتصارهم على قوم العماليق،

(١) الاصفهاني، الاغاني، ج ٢٢ ص ٣٤٤/٣٤٥.

فلما كان سيل العرم، خرجت القبائل العربية اليمنية باتجاه الشمال إلى الشام والعراق والحجاز، ونزلت بطون الأوس والخزرج، في جوار بعضهم بالضاحية، وبعضهم بالقرى مع أهلها، ولم يكونوا أهل نعم، لأن المدينة لم تكن بلاد مرعى، ولا نخل لهم ولا زرع إلا الأعذاق اليسيرة^(١).

وتفرقوا في عالياتها وسافلتها، ومنهم من نزل مع قوم من بني إسرائيل في قراهم، ومنهم من نزل وحده، وكانت الثروة مع اليهود، وكانوا نيفاً على عشرين قبيلة، ولهم قرى اعدوا بها الآطام، فنزلت الأوس والخزرج بينهم وحواليهم.

أقامت الأوس والخزرج بالمدينة، ووجدوا الأموال والآطام والنخيل في أيدي اليهود، ووجدوا العدد والقوة معهم، ويشير أرنولد إلى تقارب إقامة اليهود مع العرب في يثرب، ويحدد مجيئهم إليها على اثر الكارثة القومية التي حلت باليهود على يد أدريان hadrian وهم من الأوس والخزرج من قبائل العرب. وفي ذلك الوقت أيضاً وصلت إلى يثرب طائفة من البدو والمهاجرين، وسمح لهم بالإقامة في رقعة من تلك المنطقة، ثم اخذوا يزدادون حتى استطاعوا آخر الأمر أن ينقلوا زمام الحكم كله إلى أيديهم في نهاية القرن الخامس الميلادي^(٢). وكانوا قد اتفقوا فيما بينهم على عقد الحلف والجوار،

(١) ابن خلدون، تاريخه، ج ٢ ص ٢٨٧.

(٢) أرنولد، الدعوة إلى الإسلام، ترجمة د. حسن إبراهيم حسن، د. عبد المجيد عابدين القاهرة: ١٩٥٧، ص ٤٢.

كي يأمن به بعضهم من بعضهم، ويمتنعون به ممن سواهم، فتعاقدوا وتحالفوا فيما بينهم، فلم يزالوا على ذلك زماناً طويلاً، وصار للأوس والخزرج مال وعدد.

فلما رأت قريظة والنضير حالهم خافوا أن يغلبوهم على دورهم وأموالهم، فتنمروا لهم حتى قطعوا الحلف الذي كان بينهم، وكانت قريظة والنضير أعد وأكثر، وكان يقال لهم الكاهنان^(١) ولما نقض اليهود الحلف، تعرضوا للعرب وألحقوا بهم الأذى، فاستعانوا بعرب الشام من الغساسنة، بعد إخبارهم بضيق معاشهم وغلبة الأمر عليهم، وكان وفد الأوس والخزرج إلى الشام بزعامة مالك بن عجلان الذي عظم شأنه بينهم.

وقدم أبو جيلة الغساني لنصرة الأوس والخزرج، ولقيه أبناء قيلة وأخبروه أن اليهود علموا بقصده، فتحصنوا في آطامهم، فورى عن قصده باليمن، وخرجوا إليه فدعاهم إلى صنع أعده لرؤسائهم، ثم غدر بهم، واستأصل شأفتهم، وأباد خضراءهم، وأنهى بذلك سيادتهم، وعزت الأوس والخزرج من يومئذ، وتفرقوا في عالية يثرب وسافلتها، أي في مختلف مناطقها، يتبوأون منها حيث شاؤوا^(٢).

لقد سكن الأوس جنوب وشرق يثرب، وأما الخزرج فسكنوا في الشمال الغربي من يثرب، وجاوروا بني قينقاع اليهودية. وقد كان لهذا الجوار مفاعيله في تكوين الأحلاف في يثرب فيما بعد.

(١) السهمودي، وفاء الوفاء، ج ١ ص ١٧٧/١٧٨.

(٢) ابن خلدون، تاريخه، ج ٢، ص ٢٨٦/٢٨٩.

ويعود أصل بطون الأوس والخزرج (الأنصار) إلى ولد ثعلبة بن عمرو بن حارثة بن امرئ القيس بن ثعلبة بن مازن بن الأزد. وأم الأنصار قيلة بنت عمرو بن جفنة، فاشتهرت الأنصار ببني قيلة نسبة إلى أمهم. فولد لثعلبة بن عمرو بن حارثة الأوس والخزرج وأمهما قيلة، فولد الأوس مالكا، ومنه قبائل الأوس، وولد للخزرج خمس بنين^(١).

وأشهر بنو الأوس: مرة وثلعة ولوزان، وبنو الظفر وبنو عبد الأشهل، وأما الخزرج فخمسة بطون من كعب وعمرو وعوف وجشم والحارث^(٢).

ح - التبشير بقدم النبي:

لم تكن فكرة ظهور نبي في الجزيرة العربية بالأمر المستهجن، بل كانت قديمة جداً، ولعل قدوم اليهود في غابر الزمان للسكن في تلك المنطقة مبني على هذا الظهور، وشاعت فكرة ظهور خاتم الأنبياء، على لسان كبار أحبار اليهود، وبدأوا يحدثون بصفاته ومميزات البلد الذي سيهاجر إليه، والحال هذه لم يكن استبعاد سكن اليهود القدامى في يثرب بالأمر الغريب^(٣).

إلا أن اليهود رجوا وأملوا أن يكون من بني هارون. وقد أظهر عمرو بن سعد القرظي صفة رسول الله من التوراة، فقال لليهود،

(١) السهمودي، وفاء الوفاء، ج ١ ص ١٧٥/١٧٧.

(٢) ابن خلدون، تاريخه، ج ٢ ص ٢٨٨ والسهمودي، وفاء الوفاء ج ١ ص ١٧٦.

(٣) السهمودي، وفاء الوفاء، ج ١ ص ١٥٧/١٦٠.

تعالوا نتبع محمداً، والله إنكم لتعلمون انه نبي، قد بشرنا به وبأمره، وقد جاءنا ابن الهييان أبو عمير وابن حراش، وهما اعلما اليهود، ينتظرون قدومه، وأمرانا باتباعه، جاءنا من بيت المقدس. وأمرانا أن نقرأه السلام، ثم ماتا على دينهما^(١).

لقد خاطب سلام بن مشكم أحد كبار أحبار يهود بني النضير يعرض عليهم الإيمان بالنبي مؤكداً ما ورد سابقاً، فقال: انه لرسول الله، وانه لآخر الأنبياء، كنتم تطمعون أن يكون من بني هارون، فجعله الله حيث يشاء.

وان كتبنا الذي درسنا في التوراة لم تتغير ولم تتبدل، إن مولده بمكة، ودار هجرته يثرب، وصفته بعينها لا تخالف حرفاً مما في كتابنا^(٢).

بناء على المعطيات الواردة، المتمثلة بالنظرة الجليلة والمقدسة إلى أحبار اليهود، كونهم مصدر العلم والمعرفة لم يكن لها صدى كبير على صعيد المجتمع اليهودي، لقد كان الموقف صعباً جداً، فأبى الكثيرون التخلي عن كبريائهم، والشروع في التعامل الإيجابي مع هذا الظهور النوراني، الذي سيكون لحضوره القريب إلى يثرب نقطة تحول كبرى في تاريخ الجزيرة العربية.

(١) ابن كثير، السيرة النبوية، ج ٣ ص ١٤٥/١٤٦ وابن هشام، السيرة النبوية، حققه مصطفى السقا - ابراهيم الأبياري، عبد الحفيظ شليبي، دار إحياء التراث العربي ١٩٩٣ ج ١ ص ٢١٣/٢١٤.

(٢) الواقدي، المغازي، ج ١ ص ٣٦٥/٣٦٦.

لقد كان هذا بمثابة الدافع لبعض الأنصار لاعتناق الإسلام، وإنذار اليهود برسول الله، بعد أن كانوا أهل شرك وأصحاب أوثان، وكان اليهود أهل كتاب، واخبروا بتقارب زمان نبي يبعث، ولما جاءهم عرفوا ما كانوا يتوعدونهم به، فأمنوا به وكفر اليهود، فنزلت آيات من سورة البقرة بذلك^(١). ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِن قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾^(٢).

ط - العلاقات السياسية والاقتصادية:

قبل الخوض في الحديث عن قدوم النبي إلى يثرب، لابد من تسليط الضوء على العلاقات القائمة بين مختلف القوى والفئات والإثنيات الدينية والاجتماعية المختلفة، وتبادل الخبرات فيما بينها على جميع الأصعدة، أم أنها بقيت على الحذر الدائم دون ان تنصهر في بوتقة واحدة، لتشكل فيما بعد اندماج ديموغرافي متجانس بين العرب واليهود. هذا التواصل بين البطون أفضى إلى اعتناق بعض البطون العربية الديانة اليهودية، كبني الحارث وبني كنانة وكعب وكندة^(٣).

ويذكر بعض المؤرخين أن قبائل يهودية ذات أصول عربية، كقريظة والنضير، وهما فخذ من جذام إلا أنهم تهودوا^(٤).

(١) ابن هشام، السيرة النبوية، ج ١ ص ٢١١/٢١٢.

(٢) قرآن كريم، سورة البقرة، الآية ٨٩.

(٣) ابن هشام، السيرة النبوية، ج ١، ص ٥٠٣.

(٤) يعقوبي، تاريخه، دار صادر (د.ت) ج ٢ ص ٤٠/٤٢.

وكانت قبيلة بني ركاب المتهودة اقتبست الدين اليهودي من غير ان تندمج باليهود، فظل أفرادها محافظين على تقاليدهم العربية، حيث كانوا ينزلون في الصحراء الواقعة بين اليمن والعراق، وهم من عشائر تيماء^(١).

الأمر الذي لا بد من الإشارة إليه، يتمثل في إلقاء نظرة سريعة على الانتشار المكاني إذا جاز التعبير لسكان اليهود والعرب، كي تتضح معالم العلاقات الحضارية التي كانت قائمة قبل الدعوة الإسلامية. كانت بطون الأوس والخزرج تسكن الشعاب، واليهود في شعاب خاصة بهم، وفي الشعاب حوائط ويساتين صغيرة، وآبار يستقون منها للشرب والغسيل، كما كانت فيها دور مبنية بالآجر ودور مبنية باللبن وبعضها ذو طابقين^(٢). وكان بنو النضير يسكنون في قرية خاصة بهم (زهرة) وهي من أكبر قرى يثرب^(٣).

مهما يكن من أمر، بعد هذا التمهيد والمقاربة للوضع الديموغرافي الإثري، نكف عنان الكلام إلى العلاقات التجارية المباشرة ذات الأثر الكبير في شد أواصر المعرفة وكسب الود وإقامة التحالفات المبنية في غالبيتها على المصالح المادية لكل فئة وطرف دون الاعتبارات الأخرى.

لقد دفعت حادثة سد مأرب، المعروفة بالتاريخ بسيل العرم،

(١) A. Asher, the iteresary of Ralli Benjamin of tudela, London 1840, p.148.

(٢) جواد علي، المفصل في تاريخ العرب، ج ٤ ص ١٣١

(٣) الديار بكري، تاريخ الخميس، ج ١ ص ٤٦١ العامري، بهجة المحافل ج ١ ص ٢١٤.

بطون الأوس والخزرج إلى مغادرة اليمن، قاصدين يثرب التي يقطنها اليهود. ورحب السكان بالقادمين الجدد ووثقوا ذلك بعد حين بعقد حلف معهم، طامحين إلى الإفادة من خبراتهم في المجال الزراعي، نظراً لشهرتهم في هذا القطاع، ومع ما ليثرب من أهمية زراعية، فهي من أخصب أراضي الحجاز، فيها المياه والآبار والعيون.

ويعتبر النخل من أهم مزروعاتها، ويعتمد عليه السكان بشكل أساسي، في معيشتهم، بالإضافة إلى منتجات زراعية أخرى كالقمح والشعير والكرمة والفواكه وغيرها^(١) الأمر الذي سينعكس على جودة المحاصيل وزيادتها، وسيعود عليهم بمضاعفة أرباحهم وثرواتهم. أما على صعيد النشاط التجاري، فقد اشتهرت يثرب بأسواقها، التي استمرت بعد ظهور الإسلام، وأهمها سوق قينقاع، وزبالة والجسر والصفاصف، وبعد قدوم النبي إليها، أنشأ سوق المدينة في بني ساعدة^(٢).

ومن الطبيعي أن تزدهر يثرب بزيادة عدد سكانها، وارتفاع قوتها الشرائية، وهذا أمر في غاية الأهمية للبطون اليهودية الذائعة الصيت في هذا الحقل، وقد تميز يهود بني قينقاع بصناعة الحلبي وأدوات الزينة والأسلحة، إذ غنم المسلمون بعد إجلائهم سلاحاً كثيراً وآلة للصياغة^(٣).

(١) اليعقوبي، كتاب البلدان، دار إحياء التراث العربي ١٩٨٨م ص ٣١٣.

(٢) السهمودي، وفاء الوفاء ج ٢ ص ٧٤٧/٧٤٨.

(٣) الواقدي، محمد بن عمر بن واقد (ت ٢٠٧هـ) كتاب المغازي، ج ١ مادوسن جونس، بيروت:

مؤسسة الاعلامي ١٩٦٦ ص ١٧٨/١٧٩.

لقد سكنوا في سوق المدينة أي في وسطها. وعملوا في الصناعة والتجارة، وكانوا على تماس مع المسلمين، وأشدهم خطراً عليهم، لمعرفةهم بأحوالهم ونقاط ضعفهم^(١).

ومن جهة أخرى، نشطت القوافل التجارية بين مكة ويثرب التي أصبحت محطة تجارية هامة لقريش، التي أقامت مع فعاليات المدينة من الأوس والخزرج واليهود صداقات هامة، مما اكسب الأطراف معرفة بعضهم عن قرب.

لقد أمسك اليهود بزمام المبادرة الاقتصادية، من خلال السيطرة على المرافق الحيوية الصناعية والتجارية، وأصبحوا القوى الفاعلة، بالإضافة إلى كونهم مصدر العلم والثقافة، فارتاد العرب محافلهم لسؤالهم عن مختلف القضايا الهامة. لهذا كان يهود يثرب محط أنظار قريش، لما اشتهروا به من رجاحة علومهم وثقافتهم.

ي - الأحلاف السياسية داخل يثرب:

عشية دخول الوفد النبوي المقدس إلى يثرب، لا بد من التعرف إلى القوى السياسية الموجودة في تلك المدينة، والتحالفات القائمة فيها والأسس التي اعتمدتها، وهل ثمة اعتبارات ينبغي لحاظها في هذا السياق. الفهم الدقيق للمسار العام يسمح بمعرفة الظروف المحيطة وملابساتها، فيطلع الباحث والمتبع على أوضاعها في أصغر تفاصيلها ودقائقها، من قدرات وإمكانات القوى الفاعلة المؤثرة والقادرة على صنع القرار واتخاذها.

(١) ابن كثير السيرة النبوية، ج ٣ ص ٣٢٨.

نظرة سريعة إلى كل ذلك، سوف تفضي إلى القول بأن اليهود أصحاب الجاه والنفوذ والأموال يقيمون بنواحي المدينة باستثناء بني قينقاع، ويعتمد عليهم في الاجتماع اليثربي بكل قوة. وما البطون العربية إلا أجنحة تتحالف مع هذه القوى النافذة والمهيمنة وفق مصالحها واعتباراتها.

لبث يثرب في استقرار دائم إلى أن وقعت بين الأوس والخزرج الحروب الدامية، لم يسمع قط أكثر وأطول منها، أولها حرب سمير ثم حرب السرارة ثم فرع وتبعها حاطب ولحقها الربيع ثم يوم البقيع ويوم الفجار الأول وبعدها يوم معبس ومضرس، والفجار الثاني وكانت آخرها وأكثرها خسائر بالأرواح، قتل فيها الرؤساء من الأوس والخزرج، وكان النصر في أغلب هذه الحروب للخزرج إلى أن حالفت الأوس قريظة والنضير واستمال الخزرج قينقاع، وكان أشهر زعماء الأوس حضير الكتائب والد أسيد بن حضير، وعمرو بن عثمان على الخزرج، وكان يوم بعث قبل الهجرة بخمس سنين^(١).

لقد اقتنع جميع الأطراف في النهاية بوقف هذه الحروب المدمرة والعبثية، بعد الخسائر البشرية الفادحة، فخرجت هذه القوى خائرة القوى، استنزفت طاقاتها في صراعها الطويل، ولم تخرج إحداها تدعي النصر، الذي تبادله الأطراف، ولعل مسألة التنافس على حكم المدينة وزعامتها، دفعهم إلى تشكيل أحلاف سياسية قوية، كي لا

(١) ابن الاثير، الكامل في التاريخ، ج ١ ص ٤٣٠/٤٤٤.

تخوض المعارك بمفردها، ومما لاشك فيه أن اليهود لم يكونوا بمنأى عن هذه الصراعات، ولهم الدور الكبير في إشعالها وإذكاء نارها.

في ظل حالة الهدوء التي نعم بها أهالي يثرب، استقرت التحالفات النهائية على الشكل التالي: الأوس وقريظة والنضير. يقابله الخزرج وقينقاع. هذه هي الصيغة التي عرفت بها يثرب قبيل وصول النبي إليها، وسندرس كيفية تعامله مع هذه القوى، وإلى ما آلت إليه الأمور بعد ذلك.

ك - إسلام الأنصار:

تعتبر مكة مسقط رأس النبي محمد ﷺ أهم مدينة في الجزيرة العربية على الإطلاق، لعدة عوامل ظاهرة ومبينة ارتبطت بها، كونها صلة وصل وممر تجاري بين بلاد الشام في الشمال واليمن في الجنوب، فازدهرت تجارتها وانتشرت الأسواق فيها التي كان يقصدها الناس لتبادل سلعهم وبيعها، وأصبحت فيما بعد منابر أدبية يتبارى فيها الشعراء والأدباء. ومركزاً للقاء والتعارف، مثل سوق عكاظ.

وترتبط بعدد من البلدان بعلاقات تجارية هامة مع أمراء العرب في اليمن واليمامة وغسان والحيرة. فضلاً عن وجود بيت الله الحرام الذي يحج إليه عرب الجاهلية، وهو من أهم مظاهر التدين في الجزيرة العربية، والذي يغدق على قريش أموالاً طائلة، ومركزاً يجتمع فيه الناس من كل الأقطار في موسم محدد، ومنه انطلقت الدعوة الإسلامية إلى القبائل التي كانت تؤمه قبل عامين من الهجرة النبوية.

كان اللقاء الأول في منطقة العقبة بين النبي ورهط من الأنصار،

وتحديداً من الخزرج، فدعاهم للإسلام، وتلا عليهم القرآن، وكان أمراً مدهشاً بالنسبة إليهم، فأسروا الحديث لبعضهم عن النبي الذي كان يتوعدهم به اليهود ويستفتحون به، فأجابوه إلى ما دعاهم. فأشاروا إلى ما كانت عليه الحالة في يثرب في ذلك الوقت.

«إنا قد تركنا قومنا، ولا قوم بينهم من العداوة والشر ما بينهم، فعسى أن يجمعهم الله بك، فستقدم عليهم وندعوهم لأمرك»^(١).

وعاد الرهط إلى المدينة وأذاعوا ما حصل مع النبي، حتى فشا الأمر وتناقلته الألسن، ولم يبق دار في المدينة إلا وفيها ذكر من رسول الله، وتحدث الناس بذلك كثيراً، عن رقة كلامه وعذوبته، وعن جميل ما سمعوا من حسن الذكر، وفي الموسم المقبل كان الانتظار مرتقباً، فالتقى النبي في المكان نفسه باثني عشر رجلاً من الأنصار، بايعوه على أن لا يشركوا بالله شيئاً، وهي ما عرفت ببيعة العقبة الأولى^(٢).

وانطلقت الدعوة من قلب الرسول العظيم تشع في كل الآفاق رافة ورحمة، ودخل الإيمان إلى القلوب حياً نابضاً بكل القيم الإسلامية الخلاقة، ولم تبق هذه الألفاف مجرد شعور، فأراد النبي ترسيخها فيهم، وصحبهم سفيره مصعب بن عمير بن هاشم، يعلمهم الإسلام، ويقرأ عليهم القرآن.

(١) ابن هشام، السيرة النبوية، ج ١ ص ٤٢٨ - ٤٢٩ والطبري، حقه محمد أبو الفضل إبراهيم، بيروت: دار سويدان (د.ت) ج ٢ ص ٣٥٥/٣٥٦.

(٢) م. ن ص ٤٣٠.

وفي العام الأول قبل الهجرة التقى النبي في موسم الحج بوفد من مسلمي الأنصار برفقة مصعب، لموافاته في الوقت المحدد، والتخطيط للمرحلة المقبلة، وبإيعوه بيعة الحرب، وبلغ عددهم ثلاثة وسبعين رجلاً وامرأتين^(١).

واستوثق النبي من هذه البطون، وتمكن من استحواء عدد كبير من المؤيدين له وأخفقت قريش مرة أخرى في رصد ما يجري، لكنها ما لبثت أن علمت بما جرى، وأسرعت إلى التأكد من المعلومات التي وصلتها، فأسرعت الخطى لمطاردة الأنصار، لكنها أخفقت، وثمة حيثيات طرأت وأنذرت وعكرت صفو النبي في مكة، إذ مات أبو طالب ناصر النبي، فأجمعوا على التخلص منه، وهو ينتظر أمر الله في الهجرة.

واجتمع الملاً من قريش في دار الندوة التي كانت موئلاً لاتخاذ القرارات الخطيرة فلا تفضي أمراً إلا فيها، وفي المحصلة اتفقوا على قتله بطريقة ملفتة تبعد خطر المواجهة، إذ تختار كل قبيلة واحداً منها ليشارك الجميع في دمه، وتعجز هاشم أمامهم، فيضيع دمه بين القبائل، وينتهي كل شيء.

إلا أن هذا المكر أخبره الله لنبيه من خلال الوحي، وتهياً لمغادرة مكة، وقد عصفت به مشاعر الأحزان على الفراق، لكنها الأوامر الإلهية، ويأمر علماً بالنوم في فراشه، ليوهم المتربصين ببقائه،

(١) ابن هشام، السيرة النبوية، ج ١ ص ٤٥٤ والطبري، تاريخ الأمم والملوك، ج ٢ ص ٣٥٨ - ٣٦٤.

ويجتمع المتدبون للقيام بأعظم جريمة في غسق الليل يرصدون بابه، لكن فآلهم قد خاب، إذ اكتشفوا بأن ما يجري محض خيال، وسراب خادع، فأصبحوا بمفاجأة غريبة، لأن رسول الله فارقههم إلى يثرب، وعجزوا عن اللحاق به.

وانتظر أهل يثرب اللقاء المرتقب بحرارة ولهفة بالغة، وحضرت مراسم الاستقبال المهيّب بعناية فائقة، وكل العيون والأنظار محدقة لتكحل عيونها برؤية خاتم النبيين^(١).

ل - مغادرة النبي مكة:

بعد بيعة العقبة الثانية بثلاثة أشهر، حصلت الهجرة النبوية الشريفة إلى يثرب، وقد سبقه إليها عدد من المسلمين، هاربين مما تعرضوا له من مختلف أساليب القسوة والعنف والوحشية وألوان العذاب، فرخص لهم النبي ذلك حفاظاً عليهم وعلى دورهم المنتظر، وللتخلص من ضغط قريش المرعب، الهادف إلى قمعهم وحملهم على ترك الدين الجديد.

وفي اتجاه آخر، سعت إلى تصفية النبي الجسدية، منتهزة فرصة وفاة كفيله وحاميه، لكنها أحبطت بفضل العناية الإلهية.

ولم يعد بقاءه في مكة مبرراً، وعليه البحث عن مكان آخر أكثر أمناً، يتوفر فيه حرية الحركة والتخطيط والتنفيذ، إلا أنه لا يتصرف إلا

(١) الطبري، تاريخ الأمم والملوك، ج ٢ ص ٣٥٥ - ٣٦٦ يعقوبي، تاريخه، ج ٢ ص ٣٧/٣٨ ابن هشام السيرة النبوية، ج ١ ص ٤٢٨/٤٨٢.

وفق الإرادة الإلهية التي تحدد له المكان والزمان. فهي التي تحفظه وترعاه وتسدد خطاه.

حتى الآونة الأخيرة من بقاءه في مكة، جاهد بنو هاشم لتأمين حمايته، وعدم التعرض له من قبل قريش في أحلك الظروف وأصعبها، لكنها لم تكن قادرة على الاستمرار في تأمين هذه الحماية في وجه أحابيل قريش ومكرها، ومكث النبي فيها أكثر من ثلاث عشرة سنة، أدى فيها دوره الرسالي بحكمة بالغة وعبقريّة فذة، استقطب خلالها أقصى الممكن، ولم يعد هناك ضرورة للبقاء. فاتخذ قرار الهجرة بسرية تامة إلى يثرب، بعيداً عن الأضواء والضوضاء وفق عوامل هامة جداً تتمتع بها، ومنها:

١ - قربها من مكة، وكونها تقع على طريق القوافل التجارية لقريش القادمة من بلاد الشام واليمن، ولا يخفى أهمية ذلك بالنسبة لقريش، فهي عصب حياتها التي لا تستطيع العيش بدونها، ويؤهلها للقيام بدور جوهري في الضغط الاقتصادي بقطع الطريق على القوافل المتوجهة نحوها.

٢ - عدم أهلية، أو فقل: رفض المدن الأخرى مجيئه، كمدينة الطائف، بل تعرضت له بالأذى، وبالتالي لم يكثرث بالتوجه إلى بلد مجهول العواقب، ومبهم الخواطر، ولا يعرف عنه شيئاً ليواجهه الخطر دون ناصر ولا معين.

٣ - رغبة مسلميها وإصرارهم على مجيئه، بعد أن هَيَّأُوا الأرضية الملائمة، مدركاً ما انطوى عليه المجتمع اليثربي من مفاهيم تساهم في نشر الدعوة بأحسن صورها وأخلص تجلياتها. والتأثير على مجرى أحداث المنطقة من موقع القوة والسلطة والريادة.

٤ - ما يعانيه مجتمع يثرب من تشرذم وتفكك وصراع، مخلخل الكيان، ضعيف البنى، ركيك التراكيب، ومتباين النسيج إلى درجة أنهم يعيشون في رعب دائم، حتى أنهم ما كانوا يضعون السلاح لا في الليل ولا في النهار^(١).

وقد حاولت الخزرج إقامة حلف مع قريش لحماية نفسها من تلك الأخطار المحدقة، ورجعوا خائبين، وقد دأبوا وسعوا للتخلص من هذا المأزق، حتى أن زعيمهم في العقبة لم يخف هذا الحذر والخوف، مجيباً النبي حين دعاه للإسلام: «إن من أهل يثرب من الخزرج، وبيننا وبين اخوتنا من الأوس حبال مقطوعة، فإن وصلها الله بك، ولا أحد أعز منك»^(٢).

٥ - تجسيد تعاليم الإسلام على أرض الواقع، من خلال القدوة المعصومة، والأنموذج الأمثل الذي يتوق الناس لرؤيته عن قرب، ويشد من أزر المسلمين وعضدهم، ورفع معنوياتهم في ظل شخصية متكاملة فذة قادرة على تسيير الأمور بشكل أمثل.

(١) الطبرسي، اعلام الوري، العراق: ١٣٩٠هـ. ق، ص ٥٥ والمجلسي، بحار الأنوار، ج ١٩ ص ١٠/٨.

(٢) الطبرسي، اعلام الوري ص ٥٧.

٦ - لم تعد فكرة ظهور نبي مرسل بالفكرة الغريبة والمستهجنة، فبشائر اليهود والاستفتاح المستمر به في أكثر من مكان وزمان، أدى إلى خلق أجواء مشجعة ومحبذة لاعتناق هذا الدين من موقع المعرفة والدراية، فضلاً عن كون ذلك مطلبهم الملح الذي يسعون لتحقيقه، وينشدون التغيير المرتقب على يديه.

م - وصول النبي إلى المدينة:

غادر النبي المعظم ﷺ إلى يثرب في الساعة الحاسمة، مفارقاً أعز بلد عليه بمشاعر التائق إلى العودة، إلى مجتمع لا يعرف عنه شيئاً، ليواجه الأخطار والمصاعب من جديد، وكله أمل بأن يعود ذات يوم إليه ليؤدي إحدى أعظم شعائر الإسلام وهي حج بيت الله، واقتربت المسافة وعلم أهل يثرب بخروج النبي الذي كانوا ينتظرونه بفارغ الصبر، فأسرعوا الوصول إلى مداخل المدينة، وما برحوا الأمكنة تحت حرارة الشمس الملتهبة.

وفي يثرب لقي رسول الله ﷺ ترحيباً حاراً، وقد بدا للطبقة المستنيرة من أهالي المدينة، علاجاً لهذا النقص الذي كان المجتمع اليثربي يعانيه، وذلك لما وجدوه في الإسلام من تنظيم محكم للحياة، وإخضاع أهواء الناس الجامعة لقوانين منظمة قد شرعتها سلطة تسمو على الأهواء الفردية^(١).

إن بلاد العرب لم تخضع إطلاقاً لأمير من قبل، ظهرت في

(١) Ceatani, Annali dell'Islam. (Milano) 1905, P. 334/335.

وحدة سياسية، وخضعت لإرادة حاكم مطلق، بعد أن كانت متناحرة، وتكللت مهمة محمد بالنجاح^(١).

وقد تمكن النبي ﷺ أن يضع مداميك أساسية لبنيان كيان نموذجي وفق برنامج فاعل يعبر عن مشروع سياسي يرهص بالتغيير المرتقب على أرضية ثابتة وراسخة، وعقب بيعة العقبة الثانية، تمكنت بعض الشخصيات الإسلامية النافذة التي آثرت ركوب الخطر، أن تمثل دوراً هاماً في استقطاب عدد كبير إلى اعتناق الإسلام ومن بينهم نخبة لا بأس بها.

وكان الموقف مهيباً، وتقاطر الناس من كل حذب وصوب، صغاراً وكباراً، شباباً وكهولاً، مؤيدين ومعارضين وحياديين، محبين ومبغضين، حتى اليهود الذين كرهوا أن يبعث من غير بني هارون، جاؤوا ليرووا بعيونهم ما سطرته كتبهم عنه، لقد تسلق بعضهم أشجار النخل والاطام، ينتظرون ويترقبون. فكان أول من رآه رجل من اليهود، وهو في ظل نخلة، فصرخ بأعلى صوته: يا بني قيلة، هذا جدكم قد جاء^(٢).

وانقسم موقف سكان يثرب والجوار ما بين مؤيد ومعارض ومراقب حذر. وأما بخصوص اليهود فاتخذوا توجهين متناقضين:

(١) ارنولد، الدعوة إلى الإسلام، ترجمة د. حسن ابراهيم حسن، د. عبد المجيد عابدين، القاهرة ١٩٥٧م، ص ٥٢/٥٣.

(٢) ابن هشام، السيرة النبوية، ج ٢ ص ١٩٤.

التوجه الأول: عبر عنه ثلة من أحبار اليهود ووجهاتهم، وعلى رأسهم الحصين بن سلام ومخيرق، وثعلبة بن سعية وأسد بن عبيدات. وهذه النخبة تمثل موقف الوعي والمعرفة المنزهة عن المصالح والغايات والاعتبارات المختلفة، لصالح القيم والمبادئ والأخلاق الرفيعة، وممارسة خطٍ وتوجهٍ سويٍّ، ورؤية صادقة مع ما تنشده الفطرة الإنسانية، والسجايا الفاضلة الراسخة في عقول وقلوب الطاهري المنشأ والتربية ممن كنه حقائق التوراة واستجاب لأوامرها الداعية لوجوب اتباعه والتزام أوامره ونواهيه، ويجسده بدليله الكاشف والمبين، وبرهانه الساطع والناصح، إسلام الحصين بن سلام اليهودي، حبرهم الأعظم، وأغزرهم علماً. فلما أسلم سماه الرسول عبد الله^(١) فحدث عن إسلامه: سمعت برسول الله وعرفت صفته واسمه وزمانه وأنا في رأس نخلة لي أعمل فيها، وعمتي تحتي جالسة، فلما سمعت الخبر كبرت، فقالت لي عمتي، حين سمعت تكبري: خيبك الله، والله لو كنت سمعت بموسى بن عمران قادماً ما زدت. أي عمة، هو والله أخو موسى بن عمران الذي كنا نخبر عنه أنه يبعث مع نفس الساعة.

فأسلمت وكتمت إسلامي عن اليهود، وقلت لرسول الله: إن اليهود قوم بهت، غيبي عنهم، ثم أسألهم عني. ودخلوا عليه، ثم سألهم، أي رجل الحصين بن سلام فيكم؟ قالوا: سيدنا وابن سيدنا،

(١) الحصين بن سلام الذي تسمى بعبد الله بن سلام، يهودي خيبت أظهر الإسلام وأبطن الكفر، فكان ممن يجاهر بالعداء لأمير المؤمنين علي عليه السلام.

وحبرنا وعالمنا. فخرجت عليهم: يا معشر اليهود اتقوا الله واقبلوا ما جاءكم به، فوالله إنكم لتعلمون أنه لرسول الله تجدونه مكتوباً عندكم في التوراة باسمه وصفته. فقالوا: كذبت. فقلت: ألم أخبرك أنهم قوم غدر وفجور^(١).

لقد كان عبد الله بن سلام من الذين رأوا الحق واتبعوه ظاهراً، ولم يفاجأ بتشكيكهم وإنكاراتهم، فهو الأعلام بهم، ويأخذهم وحقدهم وضغائنهم، وغدرهم وكذبهم وفجورهم، بالأمس كان واحداً منهم، يعرفون منزلته العلمية والدينية والأدبية، فامتعضوا من موقفه وبدأوا التشهير به، ثم نكصوا على أعقابهم خائنين، وهو أيضاً لم يتفاجأ بما جرى، لقد كان الوضع رهيباً ومهيباً، ولا يحسدون عليه، فهو بمثابة كابوسٍ جائم على صدورهم.

ومثال آخر قريب منه إسلام مخيرق، اليهودي الثري، وكان حبراً عالماً، اعتنق الإسلام وبذل فيه ماله ومهجته، وعرف بموقفه المشرف في أحد حين قال: «يا معشر اليهود، والله إنكم لتعلمون أن نصر محمد عليكم لحق. قالوا: إن اليوم يوم السبت، قال لا سبت لكم»^(٢). ثم أخذ سلاحه وقاتل بشجاعة ووفاء واستشهد، بعد أن أوصى بكل ما يملك للنبي ﷺ.

التوجه الثاني: مثله غالبية اليهود، من أحبارهم وزعمائهم وعلية القوم. لم يرق لهم ما يجري، وأضمرُوا العداء للوافد الجديد،

(١) ابن هشام، السيرة النبوية ج ٢ ص ٥١٧.

(٢) ابن هشام، السيرة النبوية، ج ٢ ص ٥١٨.

وتوجست القلوب ارتياباً، وعبروا عن بغيتهم وضعفهم بسلوكهم المشين، فلم يكونوا ليستسيغوا ما حصل، وانتابتهم خيبة الأمل، وراحوا يتخبطون خبط عشواء، شاهرين سلاح التشهير والتحريض والتجريح، وإشاعة الفتن.

أبرز من يمثل هذا الخط المنحرف كعب بن الأشرف^(١) وحيي ابن أخطب والزبير بن باطا وكعب بن أبي رافع وسلام بن أبي الحقيق^(٢)، وخير مثال على ذلك، سأل أبو ياسر أخاه حيي عن النبي «أهو هو؟ قال: نعم والله، قال: أتعرفه وتثبته؟ قال: نعم، قال: فما في نفسك منه؟

قال: عداوته والله ما بقيت»^(٣).

التوجه الثالث: فريق نصب العدا للرسول وامتعض من تطور الأمور بهذا الشكل، وهم أهل النفاق ممن لحقوا باليهود وعملوا تحت جناحهم، من رجال الأوس والخزرج على دين آبائهم من

(١) كعب بن الأشرف مختلف في نسه، فزعم ابن حبيب أنه من طيء، وأمه من بني النضير، توفي أبوه وهو صغير، حملته أمه إلى أخواله، فنشأ فيهم، وساد، وكبر أمره، وقيل بل هو من بني النضير.

كان شاعراً وفارساً، من شعراء اليهود، فحل فصيح، وكان عدواً للنبي ﷺ بهجوه، ويهجو أصحابه، ويخذل منه العرب. الاصفهاني، الاغانى، ج ٢٢ ص ٣٦٠.

(٢) سلام بن أبي الحقيق: من يهود بني النضير، كان تاجر أهل الحجاز، جمع الجموع من مشركي العرب لحرب رسول الله، وبالف في عداوته وأذيته للمسلمين، فبعث النبي جماعة من الخزرج فقتلوه. البخاري، صحيحه، ج ٣ ص ١٢ اليقوي، تاريخه، ج ٢ ص ٧٧، ابن سعد، الطبقات، ج ٢ ص ٩١، بهجة المحافل، ج ١ ص ١٩٣.

(٣) م. ن ج ٢ ص ٥١٩.

الشرك والتكذيب، وقهروا بظهور الدين الجديد، بعد اجتماع قومهم عليهم، فلم يعد أمامهم إلا التظاهر بالإسلام، لاتخاذ جنة من القتل، جحدوا بالإسلام وناققوا في السر لأسيادهم اليهود، وهم كثرة ويتزعم هذا النهج عبد الله بن أبي بن سلول! ولعل موقفه مستوحى ونابعاً من التأثيرات الجديدة التي عكرت له مزاجه، وتركته ينوء تحت زفرة العاجز عن مواجهة الحقيقة بعد شعوره بالضعف عن مواجهة الموقف.

وعلى أي حال فإن ابن أبي، كان يتحضر لزعامة المدينة من قبل جميع أطرافها الرئيسية (الأوس والخزرج) فلا يختلف في شرفه في قومه اثنان، لم تجتمع الأوس والخزرج قبله ولا بعده على رجل من أحد الفريقين حتى جاء الإسلام بغيره^(١).

ورأى أن رسول الله قد سلبه ملكه، فدخل الإسلام كارهاً مصراً على نفاق وضغن، فكان رأس المنافقين، واليه يجتمعون^(٢).

وهو حليف أساسي لليهود، يعتمدون عليه لنفوذه الواسع الذي سيتعرض لانتكاسة، وربما لضرب أسسه وقواعده، تتناثره الأهواء، خالي الوفاض، وتتقاذفه الأنواء، ويضري به إعصار الإسلام الهادر مع حلول المنقذ الإلهي.

التوجه الرابع: موقف المخلصين ممن اعتنقوا الإسلام، وضحووا

(١) السهمودي، وفاء الوفاء، ج ١ ص ٢١٩.

(٢) م.ن.

بكل غال ونفيس في سبيل الله، وأقسموا على حماية النبي ورعايته بالدم والأهل والولد، واستعدوا لكل تضحية وفداء، وهم الأكثر وعياً ودراية لدور المخلص المرتقب الذي سيحل بينهم، ويتوسمون فيه كل آمالهم وطموحاتهم وأهدافهم، مآثره تنطق بفضل جهده، وجذوة أمل تلمع لمستقبل زاهر، يتحرقون شوقاً للقاءه، مستشرفين غدٍ أفضل. وعلى رأس هؤلاء سعد بن معاذ وعبد الله بن كعب وأبو دجانة وغيرهم.

ن - بناء مشروع الدولة:

لم تكن مهمة صاحب الرسالة في يثرب عقب دخولها سهلة يسيرة، في مجتمع انطوى على: حروب مزمنة استمرت لحقبة زمنية طويلة، لا تزال رواسبها موجودة بقوة، وفئات اجتماعية وإثنية غير متجانسة تخضع لانقسامات حادة، وشروخ من الصعب لأمرها، فضلاً عن ثارات قبلية خامدة تحت الرماد، تنتظر من يؤججها، والمنافقون يتربصون بالمسلمين الدوائر، ويتحينون الفرصة المواتمة للانقضاض.

ولا نبعد عن الحقيقة، إذا قلنا باستحالة معالجة هذه القضايا، لكن ثمة إجراءات قام بها النبي ﷺ ونجح فيها نجاحاً باهراً، والأحداث التي واجهها المسلمون فيما بعد أثبتت ذلك.

لقد كان الموقف صعباً جداً، ومهمة الرسول خطيرة للغاية، فلا يمكن تجاهل أحد، وإن إرضاء أي قبيلة سوف يفسر ضد القبائل الأخرى، وكل لها حلفاؤها الذين ينتصرون لها. وفي ظل هذه الأجواء الملبدة بالمصاعب والعوائق، استطاع رسول الله ﷺ

بعبقريته الفذة وحنكته الماهرة، وبصيرته النافذة أن يحقق الإنجاز الكبير في الاستفادة من كل عناصر القوة الكامنة عند هذه البطون، وتوجيهها وتجييرها، في الميدان الإيجابي الذي يخدم المجتمع الإسلامي دون أن يثيرهم.

وبدأ الجميع يغتبطون من براعة النبي في معالجة شؤون يثرب ومتطلباتها معالجة الطيب الحاذق، وبدأت رؤوس المنافقين تكشر عن أنيابها وتثير الإحن والضغائن وتستميل ضعاف النفوس، وتتحالف مع اليهود شذاذ الآفاق.

مهما يكن من أمر، وبعد كل ما تقدم كان الشروع في بناء المسجد الجامع أول لبنة جوهرية في مشروع الدولة التي يعزم تأسيسها، والأرض التي اعتمدت يملكها غلامان يتيمان في حجر أسعد بن زرارة، وأبى رسول الله ﷺ أن يأخذها هبة حتى ابتاعها منهما. وكان مربع الحجم، طوله مائة ذراع وكذا في العرض^(١).

ويعتبر بناء المسجد ركيزة أساسية في الأولويات الغائية للمجتمع الإسلامي، ليكون موئلاً دينياً يختلفون إليه، للتباحث في الشؤون والشجون، ويتعلمون أحكام دينهم وما يصلح أحوالهم، وتستقبل فيه الوفود وتنطلق منه الحملات العسكرية لملاقاة العدو.

والإجراء الآخر الذي لا يقل أهمية عن الخطوة الأولى، مؤاخاة النبي ﷺ بين المهاجرين والأنصار، لتوثيق عرى الإيمان، ولتتألف

(١) السهمودي وفاء الوفاء ج ١ ص ٣٢٢/٣٢٨ وابن هشام، السيرة النبوية، ج ١ ص ٤٩٥/٤٩٦.

القلوب فيما بينها، والارتفاع بمستوى الإنسان إلى مدارك الكمال الإنساني، لتسمو هذه العلائق برباط الأخوة الإنسانية الحقيقية في مواجهة عوامل التغيرات والتحولات، إنها مهمة شاقة وعسيرة، نظراً لما يكتنفها من غموض، ومن ضغائن قديمة لفئات غير متجانسة.

وعلى كل حال فالمرتكزات الأساسية التي أنجزت حتى الآن، وهي مناط قيام الدولة لم تكن كافية، والحاجة تكمن في إجراء إداري ينظم العلاقة بين بطون يثرب، وكان الأحرى به أن يظل بمنأى عن التركيبات القبلية قدر الإمكان، ويتعامل معها بشكل تدريجي انسجاماً مع عقليتها وفق تطور زمني، وتضمنت هذه الوثيقة تنظيم الحياة الاجتماعية، ومسألة الدفاع عن المدينة في وجه أي اعتداء خارجي. فضلاً عن ترسيخ التعايش السلمي مع اليهود، وحرية ممارسة طقوسهم الدينية، ونشاطهم السياسي.

تنظيم العلاقات
الإسلامية اليهودية

أ - مقدمة تمهيدية:

لم يتخذ الرسول ﷺ من الانطواء والعزلة واقعاً له، وإنما تخطى بحركته الآفاق الممدودة، بسياسة حكيمة، وخطوات مدروسة. والاعتراف بالآخر من أخصب الأدوار التي تنجذب إليها التيارات المتخاصمة، التي لا تلبث أن تتحول إلى وجودين لهما المسلك الواحد والغاية المشتركة.

ولابد من الإشارة إلى أن ما اتخذه رسول الله ﷺ من خطوات كأخذ العهود والمواثيق من اليهود لا يمثل اعترافاً بهم وليس من قبيل الاعتراف بالآخر خصوصاً على النحو الذي ذكرت.

درءاً لأمر شتى ربما تطرح على مجتمع يشرب وخوفاً من ظروف والتباسات محتملة، لم يجد الرسول ﷺ الإزالة والاجتثاث حلاً لما يعتري تلك المدينة من تحولات، فكان لا بد من اللجوء إلى سياسات حكيمة تمثل دور الألفة والاقتران في ذاك المجتمع، حيث تتخبط العصبية والقوميات والأديان، بصورة لم تتخذ شكلاً نهائياً.

وجد الرسول ﷺ يشرب قاعدة هامة، لا بد منها في سبيل استمرار الرسالة، وتأمين الفاعلية والاستمرارية لحركته التغييرية. ولكن

مقتضى القاعدة السياسية، تتجسد في ضرورة القضاء على السلبات والأحقاد الداخلية أولاً، وتوحيد الأمة وتطلعاتها ثانياً، بغية تهيئة الأمن والاستقرار الداخلي، الذي يؤدي بدوره إلى التكتل والتواصل، عندئذ تتوحد الجهود للقضاء على العدو الخارجي، سواء شكل خطراً، أو كانت الخطوات تؤول للقضاء على أفكارهم وتغييرها، وزراعة رسالة وأفكار جديدة.

تمهيداً للدولة الإسلامية الأولى في يثرب، والتي كانت أملاً ينبض في الأفق، يرى المسلمون إرهاباتها، عمل الرسول ﷺ على استيعاب مختلف الطوائف والقبائل والجماعات، خاصة الأوس والخزرج من ناحية، ثم أهل الكتاب من اليهود من ناحية ثانية، والذين كانوا يشكلون في يثرب ثقلأ هاماً، من مختلف الجهات، وكان لهم دور في إذكاء الخلافات بين القبائل، مصداقاً للمقولة المعتمدة على التفريق من أجل السيادة.

انطلاقاً من ذلك، وجد الرسول ﷺ ضرورة إيجاد وثيقة وتعاهد، تبرم أو تعقد لإيجاد الألفة بين المهاجرين والأنصار من ناحية، وموادعة اليهود الذين كانوا في يثرب من ناحية أخرى. وهنا تكمن الدقة في التعامل السياسي مع الأطراف المختلفة ضمن الوطن الواحد، والميول المختلفة السياسية والغائية المتباينة. وربما يمكننا القول بأن العهود والمواثيق التي أخذها رسول الله ﷺ على اليهود، إنما هي لكي يأمن النبي والمسلمون شرهم ولتنظيم العلاقة معهم.

ب - نص الوثيقة:

قال ابن إسحاق: وكتب رسول الله ﷺ كتاباً بين المهاجرين والأنصار، وادع فيه يهود وعاهدهم، وأقرهم على دينهم وأموالهم، وشرط لهم، واشترط عليهم:

بسم الله الرحمن الرحيم، هذا كتاب من محمد النبي ﷺ، بين المؤمنين والمسلمين من قريش ويثرب، ومن تبعهم، فلحق بهم، وجاهد معهم، انهم أمة واحدة من دون الناس، المهاجرون من قريش على ربعتهم يتعاقلون بينهم، وهم يقدون عانيهم بالمعروف والقسط بين المؤمنين.

بنو عوف على ربعتهم يتعاقلون معاقلهم الأولى، وكل طائفة منهم تفدي عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين؛ وبنو ساعدة على ربعتهم يتعاقلون معاقلهم الأولى، وكل طائفة منهم تفدي عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين، وبنو الحارث على ربعتهم يتعاقلون معاقلهم الأولى، وكل طائفة تفدي عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين؛ وبنو جشم على ربعتهم يتعاقلون معاقلهم الأولى، وكل طائفة منهم تفدي عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين، وبنو النجار على ربعتهم يتعاقلون معاقلهم الأولى، وكل طائفة تفدي عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين؛ وبنو عمرو بن عوف على ربعتهم يتعاقلون معاقلهم الأولى، وكل طائفة منهم تفدي عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين، وبنو النبيت على ربعتهم يتعاقلون معاقلهم الأولى، وكل طائفة تفدي عانيها بالمعروف والقسط بين

المؤمنين؛ وبنو الأوس على ربعتهم يتعاقلون معاقلهم الأولى، وكل طائفة تفدي عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين؛ وإن المؤمنين لا يتركون مفرحاً بينهم أن يعطوه بالمعروف في فداء أو عقل.

قال ابن هشام: المفرح: المثقل بالدين والكثير العيال. قال الشاعر:

إذا أنت لم تبرح تؤدي أمانة وتحمل أخرى أفرحتك الودائع

وأن لا يحالف مؤمن مولى مؤمن دونه؛ وإن المؤمنين المتقين على من بغى منهم أو ابتغى دسيعة ظلم، أو إثم أو عدوان، أو فساد بين المؤمنين، وإن أيديهم عليهم جميعاً، ولو كان ولد أحدهم.

ولا يقتل مؤمن مؤمناً في كافر، ولا ينصر كافراً على مؤمن، وإن ذمة الله واحدة، يجير عليهم أدناهم؛ وإن المؤمنين بعضهم موالي بعض دون الناس؛ وإنه من تبعنا من يهود فإن له النصر والأسوة، غير مظلومين ولا متناصرين عليهم، وإن سلم المؤمنين واحدة، لا يسالم مؤمن دون مؤمن في قتال في سبيل الله، إلا على سواء وعدل بينهم.

وإن كل غازية غزت معنا يعقب بعضها بعضاً، وإن المؤمنين يفيء بعضهم على بعض بما نال دمائهم في سبيل الله، وإن المؤمنين المتقين على أحسن هدى وأقومه، وإنه لا يجير مشرك مאלاً لقريش ولا نفساً، ولا يحول دونه على مؤمن، وإنه من اعتبط مؤمناً قتلاً عن بينة فإنه قود به إلا أن يرضى ولي المقتول، وإن المؤمنين عليه كافة، ولا يحل لهم إلا قيام عليه، وإنه لا يحل لمؤمن أقر بما في هذه

الصحيفة، وآمن بالله واليوم الآخر، أن ينصر محدثاً ولا يؤويه، وانه من نصره أو آواه، فإن عليه لعنة الله وغضبه يوم القيامة، ولا يؤخذ منه صرف ولا عدل.

وإنكم مهما اختلفتم فيه من شيء، فإن مرده إلى الله عز وجل، وإلى محمد ﷺ، وإن اليهود ينفقون مع المؤمنين ما داموا محاربين، وإن يهود بني عوف أمة مع المؤمنين، لليهود دينهم، وللمسلمين دينهم، مواليتهم وأنفسهم، إلا من ظلم وأثم، فإنه لا يوتغ إلا نفسه وأهل بيته، وإن لليهود بني النجار مثل ما لليهود بني عوف وإن لليهود بني الحارث مثل ما لليهود بني عوف، وإن لليهود بني ساعدة مثل ما لليهود بني عوف، وإن لليهود بني جشم مثل ما لليهود بني عوف، وإن لليهود بني الأوس، مثل ما لليهود بني عوف، وإن لليهود بني ثعلبة مثل ما لليهود بني عوف، إلا من ظلم وأثم، فإنه لا يوتغ إلا نفسه وأهل بيته، وإن جفنة بطن من ثعلبة كأنفسهم، وإن لبني الشطيبة مثل ما لليهود بني عوف، وإن البر دون الإثم، وإن موالي ثعلبة كأنفسهم، وإن بطانة يهود كأنفسهم.

وانه لا يخرج منهم أحد إلا بإذن محمد ﷺ، وانه لا ينحجز على ثأر جرح، وانه من فتك فبنفسه فتك، وأهل بيته، إلا من ظلم، وإن الله على أبر هذا، وإن على اليهود نفقتهم وعلى المسلمين نفقتهم، وإن بينهم النصر على من حارب أهل هذه الصحيفة، وإن بينهم النصح والنصيحة، والبر دون الإثم، وانه لم يأثم امرؤ بحليفه، وإن النصر للمظلوم، وإن اليهود ينفقون مع

المؤمنين ما داموا محاربين، وان يشرب حرام جوفها لأهل هذه الصحيفة، وان الجار كالنفس غير مضار ولا آثم، وانه لا تجار حرمة إلا بإذن أهلها، وانه ما كان بين أهل هذه الصحيفة من حدث أو اشتجار يخاف فسادة فإن مرده إلى الله عز وجل وإلى محمد رسول الله ﷺ.

وان الله على اتقى ما في هذه الصحيفة وأبره وانه لا تجار قریش ولا من نصرها وان بينهم النصر على من دهم يشرب وإذا دعوا إلى صلح يصلحونه ويلبسونه فإنهم يصلحونه ويلبسونه وانهم إذا دعوا إلى مثل ذلك فإنه لهم على المؤمنين إلا من حارب في الدين على كل أناس حصتهم من جانبهم الذي قبلهم وان يهود الأوس مواليهم وأنفسهم على مثل ما لأهل هذه الصحيفة مع البر المحض؟ من أهل هذه الصحيفة.

قال ابن هشام: ويقال: مع البر المحسن من أهل هذه الصحيفة. قال ابن إسحاق: وان البر دون الإثم، لا يكسب كاسب إلا على نفسه، وإن الله على أصدق ما في هذه الصحيفة وأبره، وأنه لا يحول هذا الكتاب دون ظالم وآثم، وأنه من خرج آمن، ومن قعدا آمن بالمدينة، إلا من ظلم أو إثم، وان الله جار لمن بر واتقى، ومحمد رسول الله ﷺ^(١).

(١) ابن هشام، السيرة النبوية، ج ١ ص ٥٠١/٥٠٤.

ج - أهمية الوثيقة التحليلية:

لا بد من الإشارة، إلى أن الباحثين والمحللين لم يهتموا بدراسة الصحيفة والوثيقة التي وضعها النبي لدولة الإسلام الناشئة، على الرغم من أهميتها البالغة على صعيد العلاقات الإسلامية اليهودية، لذا نقوم بدراستها وتحليلها بصورة عميقة ودقيقة، لتبيان ما تضمنته من مبادئ وأحكام وقوانين شاملة، تلبي حاجات الإنسان الفطرية، انطلاقاً من النظرة الغائية للعلاقات الإنسانية.

يذكر المؤرخون انه بعد فترة وجيزة من قدوم النبي ﷺ إلى يثرب، وقبل أن ينصرم العام الأول من الهجرة، وبعد خمسة أشهر من وصوله كتب النبي صحيفة أو وثيقة بين المسلمين أنفسهم (المهاجرين والأنصار) وبينه وبين اليهود، وادع فيها يهود المدينة وأقرهم على دينهم وأموالهم، واشترط عليهم عدم التآمر على المسلمين.

وقبل التحدث عن هذه الوثيقة وأهميتها، لا بد من الإشارة، ولو بشكل موجز إلى المجتمع الجاهلي، الذي ساد في المدينة قبل مجيء النبي إليها. ليتسنى الاطلاع على حيثياتها ومدلولاتها بكنه الظروف المحيطة في تلك الحقبة التاريخية.

من المسلّم به في العصر الجاهلي، أن العصبية القبلية تشكل مجور السلطة، وما ينجم عن ذلك أدهى وأمر، لتسود شريعة الغاب، ويقتل القوي الضعيف، فلا مانع ولا رادع، ولا سلطة تحاسب،

وتعدم المبادئ والقوانين التي تحكم المجتمعات. فالانتماء للقبيلة والتعصب لها وحدها يؤدي في كثير من الأحيان إلى حروب كبيرة تقوم لأسباب تافهة.

من هنا جاءت الوثيقة غاية في الأهمية، ولتضع قواعد كلية، وأساساً عملية لتنظيم كافة الشؤون الحياتية في الدولة الفتية، وعلى جميع الأصعدة الاجتماعية والسياسية والدينية والاقتصادية. فهي بمثابة دستور كامل وشامل للدولة الإسلامية الناشئة، فهو يضع الأسس المستقبلية للعلاقات الداخلية والخارجية في المدينة.

ساهمت القوانين والإجراءات التي تضمنتها الصحيفة في تلبية حاجات ومتطلبات مجتمع يثرب. فألغت الانتماء القبلي الضيق، وجعلت الانتماء للأمة.

وبناء عليه، نسجل بعض النقاط حول دراسة وتحليل هذه الوثيقة، ونبرزها على النحو الآتي:

١ - قررت الصحيفة بأن المسلمين جميعاً أمة واحدة رغم اختلاف قبائلهم وانتماءاتهم، وحالتهم الاجتماعية. وبهذا العمل ألغى الرسول ﷺ الحدود القبلية، وجعل الانتماء للأمة الإسلامية الموحدة، بدل الانتماء إلى القبيلة التي تفتت وحدة العرب، وبالتالي دعا إلى ما يوحدهم ويشد أزرهم، ويبعدهم عن التشتت والتفرق.

هذا القرار له أبعاده السياسية والاجتماعية وانعكاساته المعنوية على الحالة النفسية والفكرية وكافة النواحي الحياتية.

فقد ورد في القرآن ما يؤكد هذا المعنى ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾^(١).

٢ - بالرغم من أن النبي ﷺ ألغى نظام القبيلة ودمج كل القبائل في الأمة الإسلامية، وحدد انتماء الفرد إلى الإسلام بدل الانتماء إلى الحدود القبلية الضيقة، إلا أن النبي لم يتجاهل العقلية الجاهلية في اتخاذ وتنفيذ القرارات الواردة في الصحيفة، فأوكل لكل قبيلة مهمة مرتبطة بها وهي مسؤولية دفع ديات القتلى، وفداء الأسرى عن الأفراد الذين يتمون إليها.

هذا الدور ملقى على عاتق القبيلة، مؤداه إيجاد نوع من الترابط بين أفراد القبيلة، التي تشكل محور النشاط الجاهلي. ويسهم في بلورة شعور العزة والفخر لأفرادها المحاربين مثلاً، فينتابهم شعور يضج بالسؤدد والنشوة والثقة بالنفس، بأن هناك من يهتم لأمرهم، عندئذ ترتفع معنويات المحارب، الذي يرى احتضان ورعاية قبيلته، التي تساعد في تجاوز كافة الصعوبات التي تواجهه.

فالعيب إذا تحملته العvisية القبلية يخلق اطمئناناً مفيداً، وبالتالي يصبح أخف وأيسر من أن يتحمله الناس أصحاب المشكلة^(٢).

(١) الآية ١١٠ من سورة آل عمران.

هذه الآية خاصة بالنبي وأهل بيته صلوات الله عليهم أجمعين، ولا يدخل غيرهم فيها أبداً، لأنها تتكلم عن كينونة وواقع أشخاص معينين لهم هذه الصفات والحالات والأفعال وأنها ثابتة لهم لا تنفك عنهم ولا تفارقهم لأنها داخلة في كياناتهم الوراثي ولا يوجد من هو أهل لهذا الوصف غيرهم...

(٢) إن دفع الديات لا دخل له بالمحاربين ولا بمعنوياتهم بل هي نتيجة لقتل النفس خطأ وشبه=

٣ - ألغت الصحيفة حق الأخذ بالثأر الذي كانت تعتمد عليه القبيلة في العصر الجاهلي، وكثيراً ما كان يؤدي هذا النظام إلى حروب كبيرة، لذا أوجدت الصحيفة قوانين للعقوبات وألزمت الجميع بتنفيذها، وترتب عليه قيام القبائل بواجبها في تسليم القاتل لولي المقتول، لينال قصاص فعلته، ليس هذا فحسب، بل إن القبيلة التي لا تؤدي ذلك، فإنها ستعرض لعداء كافة قبائل الأمة، وفيما بعد على الأمة أن تتحرك لمواجهة رفض تلك القبيلة، ومن الطبيعي عندئذ أن ترضخ تلك القبيلة التي ينتمي إليها القاتل لقرار الجميع.

من هذا المنظور، نرى بأن إسناد قرار المحاكمة والمحاسبة لسلطة الأمة الإسلامية، يلغي إمكانية استخدام القبيلة حق الأخذ بثأرها، فلا يوجد إلغاء لحق الأخذ بالثأر مطلقاً، بل يوجد إلغاء ولاية لمن ليس له ولاية وإلغاء الإسراف في القتل، وذلك بأن لا يقتل ولا يقاد إلا من الجاني وفي صورة العمد فقط. بالإضافة إلى ذلك فإنها تضع حداً لكل من تسول له نفسه بالاعتداء على الآخرين، لأنه سوف ينال الجزاء الذي يستحقه، مهما كان انتماءه القبلي، ومركزه الاجتماعي. ولهذا القرار الأثر الواضح في حفظ الأمن والاستقرار، وسينعكس أثراً إيجابية على الحالة النفسية والمعيشية والحياتية بصورة عامة على الناس.

=العمد. وَلَوَادِ الضَّغَائِنِ وَالْأَحْقَادِ التي تتج عن القتل وإلغاء لسة الأخذ بالثأر في مورد كون الجاني غير متعمد للقتل أو للفعل وعليه فإن الأخذ بالثأر هنا ظلم محض إلا أنه يعرض ذوي المقتول بالدية. أما الأخذ بالثأر فكان يأخذ أحياناً منحى عشوائياً فيقتل الولي صاحب الدم أو غيره أحياناً غير الجاني وقد يقتل أكثر من واحد فيسرف في القتل..

٤ - قررت الوثيقة أن مسؤولية دفع الظلم تقع على عاتق الأمة، ولا تختص بمن وقع عليهم الظلم. هذه المسألة لا تنحصر بفرد أو قبيلة، إنما هي مسؤولية الأمة كلها، فالبعد السياسي لهذه المسؤولية قد يمس سلطة الحاكم، ولكنه لا يؤثر عليها كسلطة عليا حاکمة. بل يساعدها في تنفيذ القرارات والإجراءات اللازمة لقمع أي ظلم يمكن أن يصدر من أي قبيلة، مهما عظمت قوتها، وعلا شأنها الاجتماعي والسياسي، وبالتالي ستنال عقابها لتكون عبرة ودرساً للآخرين، فيرتدعون عن القيام بأية مشكلة تخل بالأمن، ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَتَأُولَى الْأَلْبَبِ﴾^(١).

٥ - نصت الاتفاقية على عدم قود المسلم بالكافر، وفي هذا تأكيد على عدم التساوي بين المسلم الذي يحمل المبادئ والقيم التي تسمو بالإنسان، والكافر الذي لا يؤمن بها، من هنا فإن شرف الإنسان يعود إلى ما يتمسك به من مبادئ سامية وأخلاق رفيعة، فلا يستوي الأعمى والبصير، ولا الظلمة والنور. فهناك بون شاسع بين إنسان ينطلق من معايير لممارسة نقاء إنسانيته، وآخر يعيش على هامش الحياة، لا قيمة لوجوده في هذه الحياة، «قيمة كل امرئ ما يحسنه».

٦ - أكدت الصحيفة على زعامة النبي ﷺ السياسية للدولة الفتية، فهو المرجع الوحيد لكل الخلافات التي يمكن أن تحصل، وهو صاحب القرار، واليه يعود الفصل والحل، «إنكم مهما اختلفتم

(١) سورة البقرة، الآية: ١٧٩.

فيه من شيء فإن مرده إلى الله، وإلى محمد رسول الله» وفي هذا تكريس للسلطة الإسلامية، واعتراف لها من قبل ألد أعدائها، وأعني بهم اليهود، الذين كانت لهم الزعامة والسيادة.

وبعد هذه الوثيقة، وجب عليهم، ورغماً عن أنوفهم، أن يعترفوا بواقعية وموضوعية، بأن هناك قوة صاعدة لا بد من التعامل معها على أساس أنها السلطة العليا والوحيدة المخولة بفض الخلافات، ومنع قيام الفوضى من جراء تعدد السلطات، والإبقاء على سلطة واحدة تتمثل بزعامة الرسول الأكرم لمجتمع المدينة.

٧ - فرضت الوثيقة على اليهود قراراً بمثابة صدمة لحقت بهم، هذا القرار ينص على عدم السماح لليهود بالخروج من المدينة إلا بعد إذن الرسول «وان لا يخرج منهم أحد إلا بإذن محمد».

جاء هذا القرار ليؤكد مرة أخرى بأن السلطة الفعلية الوحيدة التي تترأس المجتمع وتعود إليها الحاكمة المطلقة تتمثل بشخصية الرسول الفذة.

ولعل رسول الله ﷺ اتخذ هذا القرار، لكي لا يفسح في المجال لليهود من التآمر على الدولة الإسلامية الفتية مع أعدائها من المشركين في قريش. وليضع حداً لغلواء اليهود الذين يدعون لأنفسهم، ويعتبرونها شعب الله المختار، وان الناس خلقت لخدمتهم، مما أبطل زعمهم، وفرض عليهم العودة إلى النبي لطلب الإذن في الخروج من المدينة.

٨ - إن القرار الذي اعترف به اليهود، والذي ينص على أن

الرسول هو المرجع الوحيد لإنهاء المشكلات التي تحصل بين اليهود والمسلمين، له انعكاس ومدلول سياسي كبير على نفوس اليهود وغيرهم من الناس الذين يعيشون في المدينة، ولهذا القرار صداه على المنطقة بأسرها، ليزداع صيت السلطة الإسلامية خارج المدينة كونها مصدر القرار، عندئذ لا مفر من الاعتراف بها والتعامل معها على هذا الأساس.

٩ - أكدت على تضامن المسلمين وتكاتفهم في صد أي هجوم على يثرب، والوقوف في وجه أي خطر يهدد كيان المدينة. «وان بينهم النصر على من دهم يثرب» فمسؤولية الدفاع عن المدينة والتصدي للعدو هي مناعة بالجميع، فالزمت اليهود بموالات المسلمين وعدم التآمر عليهم، بل الوقوف إلى جانب المسلمين في مواجهة المعتدي، لأنهم يعيشون في المدينة، والدفاع عنها يؤخذ على عاتق الجميع.

١٠ - شددت على تماسك المسلمين واتحادهم ضمن الإسلام، فلم تسمح للمؤمن أن يقتل أخاه المؤمن إذا قتل قريب له كافراً، ولا يحق للمؤمن أن ينصر كافراً على مؤمن (ولا يقتل مؤمن مؤمناً في كافر) فأبطلت مفعول العصية القبلية التي تفضل الانتماء للقبيلة على ما سواها والانتصار لأبنائها، حتى ولو كانوا هم المعتدين، فالانتماء للإسلام الذي يوجب على المؤمن أن ينصر أخاه المؤمن ولا يلتفت أبداً للكافر المقتول، حتى ولو كان من أقاربه، وفي هذا إظهار لعظمة الإسلام الذي يحمله المؤمن، والذي يميزه عن الآخرين، واعتبار الكفر درجة منحطة لا قيمة لها، وفي ذلك أفضلية ظاهرة للمؤمن.

١١ - نصت الوثيقة على كل من يعترف بها، فلا يحق له أن ينصر محدثاً ولا إيواؤه «وأنه لا يحل لمؤمن أقر بما في هذه الصحيفة، وآمن بالله واليوم الآخر أن ينصر محدثاً» وهذا من شأنه أن يشيع الأمن والاستقرار في المجتمع ويخفف من التوترات بين القبائل والأفراد، ويساعد في إنهاء حالة التنافس الحاد بين كل من قطبي المدينة الأوس والخزرج. ويتضمن هذا القرار أيضاً إنذاراً لكل الذين يحاولون التعامل مع هذا المحدث، وانهم سوف يتعرضون لنقمة المسلمين جميعاً، وبالتالي لجميع الذين يعيشون في المدينة من اليهود والمشركين.

١٢ - نصت الصحيفة على اعتراف مسجل من قبل اليهود والمنافقين والمشركين، بأن المؤمنين على أحسن هدى، بينما كان هؤلاء في السابق يطلقون الإشاعات ضد المؤمنين، ويحاولون النيل منهم ويتعرضون لشخص النبي، لأنه جاء ليفرق بين الناس ويسفه أحلامهم، وينكد معيشتهم، وهذا من ضمن الاعترافات التي فرضت على اليهود، والتي لم يكن هناك مفر منها، فالاعتراف بأفضلية المؤمنين أمر واقع، لا يمكن تجاهله.

١٣ - أطلقت الوثيقة لليهود حرية ممارسة طقوسهم الدينية «لليهود دينهم وللمسلمين دينهم» بشرط عدم التآمر على المسلمين وموالاته أعدائهم، إن هذه الصفة لا تعطي الحرية المطلقة لليهود في ممارسة شعائرهم وطقوسهم بل هي أقرب إلى صيغة التبري من دين اليهود ومما هم عليه من اعتقادات وطقوس منحرفة وجعل الميزة

ليميز الخبيث من الطيب أكثر منها اعترافاً أو إعطاء حرية. وفتحت لهم باب الانتماء للأمة الإسلامية «أن من تبعنا من اليهود له النصر والأسوة» فإطلاق الحرية العامة (مثل حرية الأمن وحرية العقيدة) يدل على رقي وحضارة القرار الإسلامي الذي لا يخشى أمراً، فهو قائم على أساس الصدق، وهو يستفيد من كل هذه الحريات العامة، فهي خط الخير والبناء، ولذلك فتح باب الانتساب للأمة الإسلامية، حتى لليهود بشرط عدم الإفساد والتآمر.

١٤ - فرضت على المشركين واليهود قيوداً تمثلت بعدم السماح لهم في أن يجيروا مالا لقريش، ولا نفساً، ولا يحول دونه على مؤمن، بالمقابل أعطت الصحيفة الحق للمسلمين في التصدي لقريش لاسترداد ما سلبته من أموال المسلمين، وما فعلته معهم لإخراجهم، من ديارهم، وفي هذا اعتراف من المشركين بحق المسلمين في محاربة قريش لاستعادة حقوقهم.

١٥ - اعترفت بوجود اليهود، وأشركتهم في القرار، لأنه وجود فعلي لا يسعها إنكاره، وكان هذا الانفتاح على اليهود، نقطة تحول إيجابي واعترافاً بهم، بغية العيش المشترك معهم ومجاورتهم. ومما لا شك فيه أن الرسول ﷺ ومن معه، كانوا يملكون مواقع القوة والسلطة والقرار، وجاءت العلاقات منطلقة من الحيوية الرسالية المرنة، وليس من الضعف والخنوع.

ثم إننا نرصد بعداً آخر، وهو عدم إمكانية التحرك خارج يثرب، إلا بإذن خاص، وهذا من الضمانات السياسية التي تدرأ إمكانية

التدخل الخارجي، وحوك المؤامرات ضد المسلمين ويشرب وخاصة أن المشركين يترصدون هذا الأمر، كما أن الترابط اليهودي ممكن في الخارج.

فاطلاعاً على إمكانية خلق هذه التوترات، فضت الوثيقة النزاع المحتمل.

١٦ - أشارت الوثيقة إلى شأنية اليهود، وموقعهم السامق في يشرب، في الاشتراك بأمورها ومصيرها، وليس كجماعات وعصبيات لكل واحدة منها نهج ومسلك.

ويجمل بنا القول، عن بداعة ومهارة هذا التخطيط السياسي، في النظرة للعلاقات بين الأمم والجماعات والطوائف، والذي يضمن لها الأمن والاستقرار ضمن الوطن الواحد المشترك. وكان الحل أمام اليهود منحصراً في أمرين:

أما البقاء بحيوية داخل المجتمع الإسلامي الذي أقرته الطوائف والقبائل، أو الرحيل عن هذا المجتمع، وتركه حراً سعيداً يتدبر أمره. وهذا ما حصل في مستقبل تلك العلاقات التي حال اليهود دون بلورتها في صيغة قابلة للتطبيق والاستمرارية. واتخذوا كافة الذرائع لإعادة تفردهم وهيمنتهم التي أصبحت من المحال في ظل التغيرات الطارئة، فأودت بهم إلى الرحيل بعد اصطدامات دامية.

١٧ - ربما يتوهم بعض المحللين المتحليلين من ربة الإسلام، أن التعاهد والصلح وغيرهما مع اليهود ممكن وحاصل بالضرورة، ثم

يقدمون هذه الوثيقة نموذجاً للعلاقات الإسلامية اليهودية. ولكننا نلفت الانتباه إلى هذا التوهم وخطئه في المقارنة والملاحظة.

فلو كانت الظروف والمقومات الحالية شبيهة بالواقع والظروف حيث كانت هذه الوثيقة، لكانت الإمكانية حاصلة، فالوثيقة المقترحة من قبل المسلمين، وهم في قوتهم وسلطتهم، ومن واقع الأمر والنهي، بينما لا نشاهد هذا الأمر في واقعنا الحديث. فالذين يسنون ويوقعون معاهدات واتفاقيات مع اليهود، نراهم يشكلون الجانب الضعيف المغلوب على أمره، ومن جانب الحكم وحده دون ملاحظة كافة عناصر المجتمع وأبنائه.

وعليه، تخضع هذه الوثيقة لموضوعية الظرف آنذاك، وبلحاظ المصلحة العليا للمسلمين. لذلك فإن عملية انطباق تلك المعاهدة ومقتضياتها على زماننا الراهن منافي لشروطها الموضوعية وفق رؤية تشخيصية حكيمة ارتآها رسول الله ﷺ.

١٨ - ومما لاشك فيه، أن يهود يثرب يشكلون جزءاً هاماً من التشكيل الاجتماعي في المنظومة الجديدة للاجتماع الديموغرافي فيها، فلا يسع الإسلام رفضهم، بل يتعامل معهم بحكمة وواقعية وحذر، وإما بصهرهم فيه، أو بتعامله معهم بسياسة مدروسة، لها أطرها المرسومة بدقة متناهية، خشية عواقبها السلبية، ومقارنتها مع العصر الجاهلي.

فإن اليهود اليوم يشكلون عنصراً دخليلاً، يريد أن يزيل

الموجود، بغية تثبته وتجذره، وشتان بين قوم يزيلون ويحذفون ويدمرون ليستقروا، وقوم موجودين بالأصل، ومن ثم الحوار معه في سبيل العيش المشترك، لأن الإسلام ليس ديناً عدوانياً ليكون البادئ بل هو دين المبادئ والقيم والأخلاق.

كما أن النظام الذي كان يحكم يشرب، وإن ترك الحرية الدينية لليهود، إلا أنه وضع موازين سياسية ونظامية لا يسعهم تخطيها، مما يؤيد كونهم تحت نظام الحكم الإسلامي في مقابل يهود اليوم، الذين اتخذوا لأنفسهم نظام حكم خاصاً بهم، ويختلف عنه، وأذلوا المسلمين وحاربوهم وأخرجوهم من أرضهم وديارهم من أجل السلطة، والتجبر والإفساد في الأرض وغير ذلك.

أياً يكن الأمر، فلا يمكننا أن نضع مجالاً للمقارنة، بين العلاقات الإسلامية اليهودية اليوم، والعلاقات التي كانت سائدة في السابق، فلا نستطيع أن ننطلق لنقرر صلحاً مذكلاً، أو نصغي لبعض الأصوات المهادنة المخدوعة بشعارات براقة أقرب إلى الخواء. فشتان إذن بين المعايير القديمة والحديثة.

١٩ - تعاطى يهود يشرب مع الصحيفة بوداعة وطلاقة، وبشيء من الترقب، فلم تكن هذه الإجراءات الإسلامية مجحفة بحقهم، بل وضعتهم في مصاف التمييز والاحترام، فهي تضمن لهم ممارسة حريتهم الدينية والفكرية، وتقيّد تحركاتهم، التي ربما تؤدي إلى خطر على الأمة الإسلامية.

ومن ثم اعتمدوا وسائل الخدعة والتآمر والفتك، فكان قرار الإسلام بعد الوثيقة صارماً بحقهم بما كسبت أيديهم. وهكذا تحولوا من معاهدين مسالمين، إلى معاندين محاربين، فلذا كانت نظرة الإسلام تتغير من إطار إلى آخر، تبعاً للموقف.

بينما نجد في مجتمعنا الحديث أن اليهود جمعوا فئاتهم وأقطابهم من كافة الجهات والأقطار، ودخلوا على أرض ليست لهم وقاموا باغتصابها وطرد أهلها، ولم يتركوا مجزرة أو حرباً أو مؤامرة أو دسيسة إلا ودبروها في وجه المسلمين، وحتى إذا ما تحولوا إلى مسالمين واجتمعت الشروط التي ينبغي أن تتواجد في المعاهدة المبرمة بين النبي واليهود عندئذ يمكن أن تتغير النظرة الإسلامية، ولكن الأمر قريب من المحال. لأن أصل الاجتماع على أرض فلسطين قضية المسلمين المركزية هو أمر مستحيل.

٢٠ - ربما يتعرض الإسلام أثناء تواجده في يشرب لحملات وصراعات تهدف إلى إزالته، لذا تواجد اليهود في الداخل سيشكل أمراً مريباً، فهل يقفون إلى جانب المسلمين، ومن يضمن ذلك؟

أم هل يقفون مساندين للمهاجمين والمعتدين؟

أم انهم سيقفون مكتوفي الأيدي. وربما تنتهي المعارك فيعلنون تأييدهم للجهات المنتصرة، لذا أراد الإسلام أن يشركهم بالأمر، ولكن الحرب والمشاركة فيها من الأمور التي ربما تعتبر صعبة لإمكانية حصول الخيانة والتقلب، أو لكره هذا الأمر باعتباره ثقل

عليهم، ﴿خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَأَوْضَعُوا خِلَالَكُمْ يَبْقَوْنَكُمْ
الْفِتْنَةَ وَفِيكُمْ سَمْعُونُ لَهْمٌ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾^(١).

مقابل عدم وجودهم في ساحات الحرب والمشاركة فيها،
يتوجب على اليهود أن ينفقوا مع المؤمنين ما داموا محاربين، وكأن
المشاركة المالية والاقتصادية طلبت من اليهود وفرضت عليهم لقاء
الحماية والأمن والاستقرار لهم الذي يطلب من الجماعات والفئات
المسلمة.

كما أن هذه الوثيقة حدت من الاتصالات الخارجية، التي قيدت
بضرورة الحصول على إذن النبي ﷺ أحدث الضمانة ومأمناً
للمسلمين، فلا تحاك عليهم المؤامرات وتخفى عنهم الدسائس.

٢١ - لم يهمل رسول الله ﷺ العقاب الدنيوي، الذي يتمثل
في وضعه مجموعة من القوانين الصارمة تجاه الذين يحيدون عن
الخط الذي أقرته الوثيقة. فالأمر الذي يقع عليه الاختلاف سيكون
مردّه إلى الله والنبي، كما أن اليهود يستمرون على حرّيتهم وشأنيتهم
إلا من خان، حيث إن الأمر سيكون مهلكاً له ولجماعته.

وكما انه من أراد أن يتقلب في السلبات فإن ذلك سيؤدي به
إلى الفتك والعقاب، وهكذا تؤكد الوثيقة أمرين هامين:

أحدهما: يتجلى في التقيد والالتزام بينود الوثيقة، وهذا يحافظ

(١) القرآن الكريم، سورة التوبة، الآية ٤٧.

على العلاقات القائمة، ويوطد الأمن والاستقرار والتواصل بين كافة الأطراف، والانصهار ضمن الوطن الواحد.

وثانيهما: الخروج عن عهد الوثيقة سيفضي إلى سلبات عواقبها غير محمودة، كذلك فإننا نرى عدم إمكانية التقلب، لأن الخروج على الوثيقة في جزئياتها إنما هو انتهاك لها، وإعلان عن عدم قبولها.

٢٢ - استخدمت الوثيقة تعبير المؤمن بدل المسلم وهذا يدل على خصوصية وامتياز للمؤمن، فيزيد من إخلاص المؤمن ويرفع من شأنه، وفي ذلك توجيه ضربة للمنافق الذي يرتدي قناع الإسلام ويظن نفسه بأنه يخدع المؤمنين وما يخدع إلا نفسه.

ولا شك أن النبي ﷺ أراد من تكرار كلمة بالمعروف والقسط ليؤكد على مسألة وهي التزام وسائل المعروف والإحسان في تطبيق الحكم الشرعي، فلا يجوز الابتعاد عن مبدأ العدالة والمساواة في تنفيذ الأحكام على الناس جميعاً يهوداً أو مسلمين.

د - خلاصة القضية:

أخيراً جاءت هذه الوثيقة بمثابة دستور شامل لدولة الإسلام الفتنية والتي كانت في طور بدايتها فوضعت أسس العلاقات الداخلية بين المسلمين أنفسهم ورسمت حدود العلاقة مع اليهود الذين يعيشون ضمن المجتمع الإسلامي، وبالتالي جاءت الوثيقة لتلبي الحاجة الفطرية للإنسان، ولتضع بين يديه قوانين لم يكن يعرفها، لتساعده في اجتياز مصاعب هذه الحياة. أضف إلى ذلك فإن الوثيقة جاءت

لتفرض على اليهود قيوداً وتجبرهم على الاعتراف بالسلطة الإسلامية العليا، فلا مناص من الرجوع إلى القيادة الإسلامية المتمثلة بالنبي ﷺ لحل أي خلاف يمكن أن يحصل، فهو المرجع الوحيد واليه يعود الأمر في حل المشاكل الطارئة.

ولم تكتف الوثيقة بذلك بل أوجبت على اليهود أخذ الإذن في حال الخروج من المدينة، هذه القيود كانت ضربة قاصمة لليهود الذين يزعمون بأن الناس خلقوا ليكونوا خدماً لهم.

إلا أن هذه الوثيقة رغم هذا العمق الذي تجلى فيها، وهذه السياسة الحكيمة التي برزت من خلال بنودها، ورغم تقيد المسلمين بما جاء في مضمونها، والتزامهم بما قرروه على أنفسهم فيها، إلا أن اليهود لم يكفوا عن أعمالهم الشغبية وقاموا بنقضها والقفز عليها لأنها لا تتناسب مع مصالحهم الشخصية ومآربهم التي يسعون إليها، هذا مع الترحيب الشديد في البداية.

لم يقف الرسول والمسلمون مكتوفي الأيدي أمام هذا التهاتر والمحاولات التي تسعى إلى إعادة قوتهم وهيمنتهم وتمردهم، لذا لم يعد هناك إمكانية سوى خيار الصدام المسلح الذي فرض على المسلمين نتيجة نقض العهود والمواثيق وعدم التقيد بمقتضيات العلاقة السياسية الثنائية.

الفصل الرابع

مرحلة الصدام المسلح

أ - أحداث تمهيدية:

أول ما يستوجب الوقوف عنده في هذه المرحلة قدرة النبي ﷺ الفائقة في التعاطي مع قوى الأمر الواقع، ولا بد من تسجيل نقطة إيجابية في هذا المضمار لها نتائجها المرتقبة، ترسخت في العمل على استرضاء اليهود واستمالتهم أول الأمر، من خلال العهود والترتيبات الإدارية التي عقدها معهم، وعرفت فيما بعد باسم الصحيفة، والتي اعتبرتهم جزءاً من الكيان الإسلامي الحديث، والتي منحتهم حرية ممارسة طقوسهم الدينية تحت مظلة السلطة الإسلامية.

لقد حرص النبي ﷺ قدر الإمكان على الإبقاء على هذا الوضع، والطلب من المسلمين عدم القيام بأي إجراء يشير حفاظ اليهود، متفرغاً بالكامل لمحاربة قريش، والحد من نفوذها.

وبدأت إيجابيات الدور المنتظر تترى بإسراع بطون يشرب بالاندماج بالمجتمع الإسلامي وإعلان ولائها واعتزازها باعتناق دين الإسلام، وقدرته على توحيد الصفوف، قال تعالى: ﴿وَأَلْفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَّا أَلَفْتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلَفَ بَيْنَهُمْ إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾^(١).

(١) القرآن الكريم، سورة الانفال الآية ٦٣.

وتظاهرت يهود يشرب بالرضى بداية الأمر، ربما لأنهم كانوا يرجون أن تقوم قريش بمهمة القضاء على المسلمين في الأيام المقبلة، أو على الأقل استنزاف قواها، وتبدو بعدئذ سهولة ضربها والتخلص منها، لكن فآلهم خاب، وكشفت الأيام عن حقيقة وجههم، ونواياهم المبطنة فخرجوا عن صوابهم بعد أن نفذ صبرهم وأعيانهم لزوم الصمت، فانكبوا بشراة على القيام بأعمال اتصفوا بها عبر التاريخ: فبدأوا بسلاح الدسيسة والوقية من خلال إثارة الخصومات القبلية بين الأوس والخزرج، وتذكيرهم بحروبهم الجاهلية، وكادوا أن ينجحوا لو لم يسارع رسول الله ﷺ في إحباط الفتنة وإخمادها^(١).

ثم اندفعوا إلى تشكيك العوام وضعاف النفوس بدينهم، بالحسد والشبهة واستمالة البعض^(٢).

وانتهوا بعد ذلك إلى سلاح العلم لإعجاز النبي ﷺ وإظهاره في موقف الضعيف الذي لا يقوى على رد مزاعمهم، ولكن السحر انقلب على الساحر، فأزيلت حجب التمويه عن أوجه الحقائق، وترسخت التعاليم، وباءوا بفشل عظيم، ولجأوا أخيراً إلى ممارسة الضغط الاقتصادي باستغلال الناس من خلال الربا والاحتكار وأساليب الابتزاز المتنوعة التي تأصلت في أعماقهم.

(١) ابن هشام، السيرة النبوية، ج ١ مصر: ١٣٥٥هـ. ق، ص ٥٥٥/٥٥٦ والسمهودي، وفاء الوفاء، ج ١، ص ٢٦٨/٢٦٩.

(٢) الجاحظ، رسالة الرد على النصارى، (تحقيق عبد السلام هارون) نشر مكتبة الخانجي مصر: ١٣٨٤هـ. ق، ص ١٤.

ومع كل ما تقدم، ومما أسهبنا في شرحه يتضح أن النبي الأعظم ﷺ كان على يقين بما أبطنوه من البغي والحقد والكراهية، تاركاً لعامل الزمن التكفل بأن يزيل عن وجوههم أقنعة المرية والخداع، وتعريتهم أمام الرأي العام، بعد أن أعيتهم الحيل، فقلبوا للنبي ظهر المجن، بعد أن هالهم اطراد نفوذه واتساعه وعدم استسلامه لضغوطهم، فأظهروا عداؤهم للعلن.

وبدأ الصراع الفعلي يتخذ أشكالاً متعددة، ووجوهاً متنوعة سوف نتعرض لها بشكل مسهب في هذا الفصل الآتي.

ب - ضربات في العمق اليهودي:

وقعت أنباء نتائج معركة بدر وقوع الصاعقة على يهود يثرب، وأخرجتهم عن صوابهم، وألقت الرعب في قلوبهم، وللوهلة الأولى عجزوا عن تصديق الأخبار المتداولة حول الخسائر البشرية والمادية الجسيمة التي مني بها المشركون على يد المسلمين، من استئصال وجوههم ورؤسائهم، والغنائم الكبيرة التي حصلوا عليها، من العدة والعتاد.

لقد كانت حرباً مصيرية ذهبت بها هبة قريش وأدرك اليهود في هذه البداية العسكرية ما يعكر صفو عيشتهم، ولا بد من مواجهتها قبل أن يشتد عودها وتصلب قوتها، ويصعب هزيمتها، فتدرجوا في عملية التصدي فشرعوا بالمناورة، وتبعتها المضايقة والتربص ثم التحريض والتعريض، إلى أن وقعت الواقعة، عندها لم يعد بالإمكان تحمل صلفهم ومسلكتهم المشين.

فأنزل بهم ضربات مؤلمة طالت مختلف رموزهم ممن مثلوا دوراً رئيساً في تحريك الشارع اليهودي ضد الإسلام، فانتدب رسول الله ﷺ للقيام بهذه الضربات، مجموعات خاصة تسللت إلى عمق الكيان اليهودي.

١ - مقتل كعب بن الأشرف:

استهدفت هذه العمليات العسكرية بداية رمزاً يهودياً كبيراً، عرف بنشاطه العدائي الموجه، انه كعب بن الأشرف أحد زعماء بني النضير، إذ لم يترك مناسبة تخلو من نفث سمومه بهجو النبي والتحريض عليه، وجرت بوصلة الأيام على غير ما اشتهى، فطاش عقله وفقد صوابه بما سمع عما جرى في بدر.

أرسل نبي الله محمد ﷺ بعد جلاء المعركة زيد بن حارثة بالبشارة عن قتل عتاة الكفر والمنافقين، فرأى كعب أسرى قريش مقرنين بالأصفاد، فقال لقومه: «ويلكم والله لبطن الأرض خير لكم من ظهرها اليوم»^(١).

فخرج إلى قريش يحرض على رسول الله، ويبكي قتلى بدر ويرثيهم بشعره:

طحنت رحي بدر لمهلك أهله ولمثل بدر تستهل وتدمع
قتلت سراة الناس حول حياضه لا تبععدوا أن الملوكة تصرع

(١) الواقدي، المغازي، ج ١ ص ١٨٤/١٨٥.

ويقول أقوام أذل بسخطهم ان ابن اشرف ظل كعباً يجزع

صدقوا فليت الأرض ساعة قتلوا ظلت تسيخ بأهلها وتصدع^(١)

وكان يشيب بنساء المسلمين حتى آذاهم، ولما عاد إلى المدينة انتدب رسول الله ﷺ لقتله نفراً من الأوس: محمد بن مسلمة وأبا نائلة أخويه من الرضاعة، والحرث بن أوس، فاجتمع إليه أبو نائلة وبدأ يحدثه ويسايره، ليغفله عن قصده، وتبرم من الوضع الاجتماعي، والبلاء الذي أصابهم بعد قدوم النبي إلى يثرب.

فاجتمع إليه وطلب منه أن يبيعهم طعاماً مقابل رهن السلاح. وافق كعب على العرض، ثم حضر أبو نائلة وجماعته من الأوس حتى انتهوا إلى حصنه، وكانت ليلة مقمرة، وتمكنوا من استدراجه، ثم ما لبثوا أن ضربوه بسيوفهم وقتلوه واستيقظ اليهود على قتله، فخافوا بما جرى لكعب، فليس فيها يهودي إلا وهو يخاف على نفسه^(٢).

٢ - قتل ابن سنيّة:

فزعت اليهود ومن معها من المشركين بعد قتل كعب بن الأشرف، فجاؤوا إلى النبي ﷺ صباحاً قائلين له: قتل سيد من سادتنا غيلة بلا جرم، فذكرهم بهجوه في أشعاره، وتحريضه، وما ألحقه بالمسلمين من الأذى، ومن سيفعل ذلك سيلقى المصير نفسه.

(١) الواقدي، المغازي، ج ١ ص ١٨٥.

(٢) الواقدي، المغازي، ج ١ ص ١٨٨/١٩٠.

وبناء على أمر رسول الله وثب حويصة بن مسعود على رجل من تجار اليهود يدعى سنية من يهود بني حارثة فقتله^(١).

قال رسول الله ﷺ من ظفرتكم به من رجال اليهود فاقتلوه^(٢). أي ممن اشتهر منهم بالفساد والتحريض وإيذاء النبي والمسلمين، وهو حكم مقيد بتلك الفترة الزمنية المحددة، ويعني أشخاص معينين من وجوه اليهود الذين مارسوا دوراً مؤذياً جداً في تحريك العامة ضد الرسول الذي أصدر هذا القرار بحقهم، ودون إطلاقه. وهو أمر بديهي لا يمكن تعميمه والأخذ به دون إطلاق.

٣ - قتل أبي رافع:

في النصف من جمادى الآخرة من السنة الثالثة للهجرة تم تنفيذ عملية اغتيال أبي رافع اليهودي، ظهير كعب بن الأشرف في العدا للنبى ممن حزب الأحزاب، وكانت الأوس قبل أحد قتلت ابن الأشرف، فاستأذنت الخزرج بقتل أبي رافع سلام بن أبي الحقيق وهو في حصن خيبر، فأذن لهم، من باب التنافس القبلي بين البطينين في قتل اليهود.

فخرج إليه خمسة أنفار، أمر عليهم عبد الله بن عتيك، فأتوا داره ليلاً وقتلوه^(٣).

(١) ابن هشام، السيرة النبوية، ج ٢ ص ٥٨ والواقدي، المغازي، ج ١ ص ١٩١.

(٢) الواقدي، المغازي، ج ١ ص ١٩١.

(٣) الطبري، تاريخ الامم والملوك، ج ٢ ص ٤٩٣/٤٩٩.

٤ - قتل العصماء بنت مروان:

كانت عصماء بنت مروان من بني أمية بن زيد تحت يزيد بن زيد الخطمي، ممن تأففت من قتل وجهاء المنافقين، وأذت النبي وحرضت عليه، وحين بلغ عمير بن عدي الخطمي قولها وتحريضها، نذر بأن يقتلها، فجاءها في الخامس والعشرين من شهر رمضان ليلاً، ثم وضع سيفه في صدرها وتخلص منها، ثم خرج حتى صلى الصبح مع النبي بالمدينة، فالتفت النبي ﷺ إلى من حوله فقال: «إذا أحبيتم أن تنظروا إلى رجل نصر الله ورسوله بالغيب فانظروا إلى عمير بن عدي»^(١).

فيومئذ ظهر الإسلام في بني خطمة وعز، بعد أن كان منهم رجال يستخفون بالإسلام خوفاً من قولهم بما رأوا من قوة الإسلام وعزته^(٢).

ج - الصدام مع القبائل اليهودية:

أولاً: جلاء بني قينقاع:

١ - بنو قينقاع:

هم من البطون اليهودية الكبرى التي استقرت في يثرب في سالف الزمان واستمرت إلى قيام الدعوة الإسلامية، وتتألف من عدة بطون أشهرها: بنو حجر وبنو ثعلبة وأهل زهرة وغيرهم.

(١) الواقدي، المغازي، ج ١ ص ١٧٢/١٧٤.

(٢) م. ن.

وكانوا يسكنون في طرف المدينة^(١)، ولهم سوق مشهور باسمهم، يقيمون في أطام وقلاع عند منتهى جسر بطحان مما يلي العالية، وكانت هناك سوقهم من أهم أسواق المدينة.

وكان لهم الاطمان اللذان عند منقطع الجسر على يمينك وأنت ذاهب من المدينة إلى العالية وإذا سلكت الجسر، وفي صحيح البخاري عن ابن عمر أن بني قينقاع هم رهط عبد الله بن سلام، وهم ذرية يوسف الصديق عليه السلام. وهي رواية تفرد بها السهمودي نقلاً عن البخاري، ولا يمكن التعويل عليها بشكل رئيسي، لعدم وجود قرائن تدعمها وتساندها.

وتتوزع أهم بطونهم في الرقعة الجغرافية التالية في محيط يثرب:

بنو حر عند المشربة التي عند الجسر، ولهم أطم يعرف بهم.

بنو ثعلبة وأهل زهرة بزهرة، وهي من أعظم قرى المدينة^(٢).

كانوا يعملون في التجارة والصناعة وخصوصاً صناعة الحلبي والأسلحة، إذ وجد المسلمون بعد هزيمتهم وفتح حصونهم غنائم كثيرة من السلاح وآلة الصاغة^(٣).

فلم يكونوا يملكون أراضي زراعية يستثمرونها، ويعتمدون عليها في معيشتهم، بل يقيمون علاقات تجارية مع المسلمين، ويسيطرون

(١) ابن خلدون، تاريخه، ج ٢ ص ٢٣.

(٢) السهمودي، وفاء الوفاء، ج ١ ص ١٦٤.

(٣) الطبري، تاريخ الامم والملوك، ج ٢ ص ٤٨١ والواقدي، المغازي، ج ١ ص ١٧٩.

على عصب اقتصاد يثرب، من خلال تصريف إنتاج صناعتهم، فأقاموا في عمق المدينة وفي أحيائها الداخلية، فصاروا على تماس مع المسلمين، يعرفون عنهم أشياء كثيرة.

اشتهر عنهم غناهم بثرواتهم الهائلة التي جنوها من الموارد الإنتاجية التي اعتمدوها، فضلاً عن إمكاناتهم العسكرية الكبيرة، فكانوا أكثر اليهود شجاعة وقوة ومالاً، وتشكيلهم العسكري عبارة عن ٧٠٠ مقاتل، يملكون خبرة عسكرية واسعة، ومعنويات عالية.

يظهر ذلك جلياً في اللقاء الذي حصل بينهم وبين الرسول في سوقهم، فبعد معركة بدر ونتائجها الكاسحة لصالح المسلمين، تسربت معلومات أمنية للنبي تفيد بحياكة مؤامرة من جانب بني قينقاع ضد المسلمين، فتوجه الرسول إليهم يدعوهم إلى الإسلام كما ورد في توراتهم، ويحذرهم من الغدر والخداع والختال، ومن سوء العاقبة التي تنتظرهم في حال مخالفتهم، بأن يصيبهم كما أصاب قريش^(١).

فكان الرد من جانبهم بجرأة وصلافة وتحذ واستخفاف واستهزاء بقدرات المسلمين المتواضعة حسب زعمهم والتي لا ترقى إليهم، «إنا والله لئن حاربنا لتعلمن أننا نحن الناس»^(٢).

ومن المحتمل أنهم كانوا يعولون على مساندة حلفائهم من الخزرج، لكنهم خسثوا بعد رفض الأكثرية الساحقة من الخزرج الوقوف إلى جانبهم.

(١) ابن هشام، السيرة النبوية، ج ١ ص ٥٥٢.

(٢) الطبري، تاريخ الامم والملوك، ج ٢ ص ٤٧٩.

٢ - حلفاؤهم السياسيون:

تعتبر بطون الخزرج قبيل مجيء النبي إلى المدينة حلفاء أساسيين لليهود بني قينقاع، ويربطهم بهم مصير وقاتل مشترك في أكثر من مواجهة خاضوها جنباً إلى جنب ضد أعدائهم.

وبنو الخزرج: يشكلون القطب الأساسي في التشكيل الإثري الذي عرف فيما بعد باسم الأنصار (الأوس والخزرج) يتزعمهم رجلان ابن أبي وعبد الصامت، وهما في منزلة واحدة في الحلف مع بني قينقاع، إلا أن حادثة السوق التي أشعلت الحرب والتي ربما تكون مفتعلة من جانب اليهود، انقسم الخزرج على أثرها إلى قسمين، القسم الأول يشمل الأكثرية الساحقة وقفت إلى جانب القيادة الإسلامية وعلى رأسها عبد الصامت الذي تبرأ من أعمال اليهود «ما على هذا قرّناهم»^(١).

وحافظ ابن أبي على موقعه لدى حلفائه، فأرسل إليهم، بأنه سيمدّهم بالرجال والعتاد عند اندلاع الحرب، لكنه أخفق في ذلك، وتمكن بشفاعته من الإبقاء عليهم أحياء بعد هزيمتهم عسكرياً^(٢)، مصرحاً بفضلهم ووفائهم في الحروب الماضية بأنهم منعوه يوم الحداثق ويوم بعث من الأحمر والأسود^(٣).

(١) ابن الأثير، الكامل في التاريخ، ج ٢، طبعة دار صادر، لبنان: ١٣٨٥ هـ - ق، ص ١٣٧.

(٢) ابن الأثير، الكامل في التاريخ، ج ٢ ص ١٣٧/١٣٨ الحلبي الشافعي، السيرة الحلبية، ج ٢ ط سنة ١٣٢٠ هـ - ق، ص ٢٠٨ الواقدي، المغازي، ج ١ ص ١٧٩/١٨٠.

(٣) الواقدي، المغازي، ج ١ ص ١٧٦/١٧٧.

ولعل قبول النبي بشفاعة ابن أبي، الهدف منه تأجيل مرحلة الصدام مع المنافقين، كي يتسنى له القيام بالدور الرئيسي في مواجهة اليهود.

وهكذا نجد أن يهود بني قينقاع أول يهود حاربوا النبي وتجرأوا على المسلمين وذلك في ١٥ شوال من السنة الثانية للهجرة، وبعد خمسة عشر يوماً وانجلى الموقف بإجلاتهم وطردهم^(١).

٣ - نقض العهد:

استقر يهود بني قينقاع في يثرب مع قبائل بني عوف وبني النجار، وأقام حولهم بطون الأوس والخزرج^(٢).

لقد كانوا أشد اليهود غيظاً، وأكثر المتضررين من قدوم النبي إلى يثرب، يشاطرهم حقدهم وعداءهم حليفهم ابن أبي الذي حمل لواء المعارضة ضد النبي واستمر في نفاقه وكرهه ومحاربته للإسلام، لقد أظهر يهود بني قينقاع البغي والحسد والحقد للدعوة الإسلامية، بعدما عجزوا عن تحقيق مآربهم في التخلص منها بكافة الوسائل، فلجأوا إلى نقض العهد والالتزام الذي كان يربطهم مع المسلمين، وينص على أن لا يحاربوا النبي وأن لا يظاهروا عليه عدواً^(٣).

لقد أدرك يهود بني قينقاع من خلال القراءة الموضوعية لمعطيات

(١) الطبري، تاريخ الامم والملوك، ج ٢ ص ٤٧٩/٤٨٠ والواقدي، المغازي، ج ١ ص ١٧٦/١٧٩.

(٢) صابر طعيمة، التاريخ اليهودي العام، بيروت: دار الجيل ١٩٧٥ ج ٢ ص ١٥.

(٣) الديار بكري، تاريخ الخميس، ج ١، مصر، ط سنة ١٢٨٣ هـ. ق، ص ٤٠٨، الحلبي الشافعي،

السيرة الحلبية، ج ٢ ص ٢٠٨ الواقدي، المغازي، ج ١ ص ١٧٦/١٧٧.

المرحلة التي أعقبت معركة بدر وانتصار المسلمين، باطراد قوة المسلمين واتساع نفوذهم، وتمكنوا من تكوين صورة شاملة عنهم، مستشرفين ما يتهددهم من مزالق وعوائق، فتخلوا عن مرحلة الحذر والاستياء، ولجأوا إلى المواجهة المباشرة، ولعل غرورهم بنفسهم وقوتهم، دفعهم إلى التجرؤ على المسلمين من موقع السلطة والهيمنة السياسية والاقتصادية، واعتدادهم بأنفسهم انهم أصحاب الشوكة والمنعة.

إلا أن صبر النبي ﷺ عليهم، لم يكن مرده لحالة عجز في التصدي لهم، مع أنه يدرك مقدار خطورتهم، وما يملكون من مقومات المواجهة، ومعرفتهم بكثير من نقاط القوة والضعف عند المسلمين، بل يتحين الفرصة السانحة للانقضاض عليهم، تاركاً لهم الانزلاق في متاهات المعركة، فأثر المهادنة وأرسل إليهم وجمعهم في سوقهم ثم قال: «يا معشر يهود، أسلموا، فوالله إنكم لتعلمون أنني رسول الله، قبل أن يوقع الله بكم مثل وقعة قريش.

فقالوا: يا محمد، لا يغرنك من لقيت، انك قهرت قوماً أغماراً. وإنا والله أصحاب الحرب، ولئن قاتلتنا لتعلمن انك لم تقاتل مثلنا»^(١).

٤ - سبب الصراع:

عقب هذا اللقاء المتوتر في سوق بني قينقاع، أبدوا سيلاً من

(١) الواقدي، المغازي، ج ١ ص ١٧٦.

التهديد والوعيد، والاستعداد للمواجهة بكل عنجهية واستكبار، رافضين التحذيرات التي جاءهم بها النبي ﷺ، ساخرين من قدرة خصمهم، بكل وقاحة وجرأة وصلافة وتعجرف.

بينما هم على عداوتهم ونبذهم للعهد إذ جاءت امرأة مسلمة إلى سوق بني قينقاع، فجلست عند صائغ في حلي لها، فجاء رجل من يهود قينقاع من ورائها وعقد طرف ثوبها وهي لا تشعر، فلما قامت المرأة بدت عورتها فضحكوا عليها.

فقام إليه رجل من المسلمين فقتله، وشدت اليهود عليه فقتلته^(١).

فاجتمع بنو قينقاع، واستعدوا للمعركة، ولجأوا إلى حصونهم وأطامهم التي تضم ٧٠٠ مقاتل، إلا أن ردة فعل المسلمين جاءت بسرعة فائقة، أربكت العدو، وألقت الرعب في قلوبهم، ولم تترك لهم المجال في الاستفادة من أي مدد خارجي من المنافقين إذ عزلهم وحرّمهم من نصرتهم فحاصروهم في حصنهم خمس عشرة ليلة، حتى قذف الله في قلوبهم الرعب، فكانوا أربعمئة دارع، وثلاثمئة حاسر.

فنزلوا على حكم رسول الله، فأمر بهم فربطوا، وتدخل رأس المنافقين ابن أبي طالباً إخلاء سبيلهم، لأنه امرؤ يخشى الدوائر، فقال: «أربعمئة دارع وثلاثمئة حاسر، منعوني يوم الحداثق ويوم بعث من الأحمر والأسود، أن تحصدهم في غداة واحدة؟»^(٢).

(١) الواقدي، المغازي، ج ١ ص ١٧٦/١٧٧.

(٢) الواقدي، المغازي، ص ١٧٧/١٧٨.

واستجاب النبي ﷺ لطلب ابن أبي، وأطلق سراحهم، وأجلاهم عن المدينة، وغنم رسول الله الأموال والسلاح، وخمس ما أصاب منهم، وتولى عبادة بن الصامت، أحد زعماء الخزرج إجلاءهم عن المدينة، فكان أوقع أثر عليهم، فخرجوا إلى الشام^(١)، ثم لحقوا بأذرعات^(٢).

٥ - نتائج المعركة:

أهم النتائج التي ترتبت على الصدام المسلح مع يهود بني قينقاع هي:

- القضاء على خصم عنيد، هو من أشجع اليهود، وأكثرهم مالاً وعزة، والتخلص من عدو داخلي يرصد تحركات المسلمين في كل صغيره وكبيرة، والاستفادة الكبيرة من الغنائم والأموال والسلاح الذي حصل عليه المسلمون، فكانت دفعاً إضافياً وتشجيعاً وحماساً للمرحلة القادمة.

- حسم اللجاجة والادعاءات والترهات التي كانت تصدر منهم، بين الفينة والأخرى، وتعبير عن انتفاخات غير واقعية، أقرب إلى الخواء والهباء، مقابل استعداد عسكري مستمر من قبل القيادة الإسلامية الواعية المتمثلة في شخص النبي ﷺ الذي كان يرسل سرايا العسكرية الاستطلاعية لمراقبه خطوط الدفاع حول المدينة، كي لا يؤخذ المسلمين على حين غرة.

(١) الواقدي، المغازي، ١٧٩/١٨٠.

(٢) أذرعات: بلد في أطراف الشام، يجاوز أرض البلقاء وعمان. الحموي، معجم البلدان، ج ١ ص ١٦٢.

كان من ثمار هذا التحضير والاستعداد العسكري، سرعة ردة فعل عسكرية مذهلة، من خلال حشد قوات كبيرة مؤهلة لخوض المعركة بكل شجاعة.

- حالت هذه الحادثة المفتعلة من قبلهم دون إشراك المنافقين العرب حلفاء يهود بني قينقاع، لأن المسألة ترتبط بالاعتداء على العرض والشرف للمرأة المسلمة، وهو أمر لا يتغاضى عنه على مستوى العادات والتقاليد العربية المتجذرة في القبائل والبطون العربية.

- استجاب النبي لطلب ابن أبي من أجل الحفاظ على الجبهة الداخلية ليثرب، وتوفير القوة والإمكانيات للمرحلة اللاحقة، والاستفادة من حالة الاستقرار هذه واستغلالها لصالح مجتمع المدينة، وأقصى ما قدمه ابن أبي لهم هو عدم استئصال شأفتهم، وإجلاؤهم عن المدينة إلى بلاد الشام.

- نجاح النبي في حصر المعركة مع يهود بني قينقاع، وعدم فسح المجال ليهود بني قريظة وبني النضير في التدخل، ربما يعود ذلك لأن بقية البطون اليهودية آثرت الحفاظ على العهد الموقع بينهم، ولعل الحادثة لم تكن سبباً وجيهاً لخوض غمار الحرب، ولم يكن لهم أي دور في إشعالها أو التخطيط لها. أو بسبب ما كان بينهم من عداوة. كانوا فريقين، منهم بنو قينقاع، ولهم حلفاء الخزرج والنضير وقريظة ولهم حلفاء الأوس. فكانوا إذا كانت بين الأوس والخزرج حرب خرج بنو قينقاع مع الخزرج، وخرجت النضير وقريظة مع

الأوس، يظهر كل من الفريقين حلفاءه على إخوانه، حتى يتسافكوا
دماءهم بينهم، وبأيديهم التوراة يعرفون فيها ما عليهم وما لهم،
والأوس والخزرج أهل شرك يعبدون الأوثان»^(١).

ثانياً: الصدام مع بني النضير:

١ - مكانتهم الاجتماعية:

بنو النضير إحدى أكبر البطون اليهودية التي استقرت في يثرب،
وكانوا يتمتعون بمكانة اجتماعية عظيمة، تميزهم عن سائر اليهود، إذ
إن نسبهم يعود إلى هارون النبي ﷺ^(٢).

أما اليعقوبي فيشير إلى أصلهم العربي، وهم فخذ من جذام، إلا
أنهم تهودوا، ونزلوا بجبل يقال له النضير فسموا به^(٣).

وبلغ عدد رجالهم ألفاً، وعندما اجلوا عن يثرب، حمل نساؤهم
وصبيانهم على ستمائة بعير^(٤).

وهم أهل القوة والمنعة والسلاح، ومكانتهم لدى القبائل ظاهرة
جلية، مثلاً: إذا قتل نصيري أحد بني قريظة، فإنه يدفع نصف الدية،

(١) ابن هشام، السيرة النبوية، ج ٢ ص ١٨٨/١٨٩.

(٢) المسعودي، التنبيه والاشراف، مصر: ط سنة ١٣٥٧هـ. ق، ص ٢١٣ وابن دحلان، السيرة
النبوية، ج ١، ط دار المعرفة، لبنان، ص ٢٦٠ علي بن إبراهيم بن هاشم القمي، تفسيره، ج ١،
لبنان: ١٣٨٧هـ. ق، ص ١٦٨.

(٣) اليعقوبي، تاريخه، ج ٢ ص ٤٩.

(٤) الواقدي، المغازي، ج ١ ص ٣٧٤. وابن سعد، الطبقات الكبرى، بيروت دار إحياء التراث
العربي (د.ت) ج ٢ ط لندن، ص ٢٥٨ ابن القيم الجوزية، زاد المعاد، ج ٢ المؤسسة العربية
للطباعة والنشر، لبنان، ص ٧٢.

أما إذا كان المقتول نضيراً فإنه يدفع كامل الدية له^(١).

وكان أشراف بني النضير: بنو الحقيق، وآل حيي بن أخطب^(٢).

وأقاموا على بعد ميلين من المدينة، وسار إليهم المسلمون سيراً على الأقدام في حربهم لقرب المسافة^(٣).

٢ - سكنهم:

كان بنو النضير ينزلون في ضاحية يشرب المدينة من جهة الغرب^(٤).

أما ابن كثير فيقول: كانت منازل بني النضير شرقي المدينة، على أميال منها^(٥). وكانوا يسكنون في قرية يقال لها زهرة^(٦).

وكانوا بالقرب من بني خطمة، ومنازل بني خطمة كانت بالعوالي شرقي مسجد الشمس^(٧). وكانت منازلهم بناحية الغرس وما والاها مقبرة بني خطمة اليوم، فكانوا حلفاء بني عامر^(٨).

(١) الطبرسي، مجمع البيان، دار إحياء التراث العربي، لبنان: ١٢٧٩ هـ. ق، ج ٣ ص ١٩٤، الشوكاني، فتح القدير (تفسير) ج ٢ نشر دار المعرفة، لبنان، ص ٤٣/٤٤ الدر المشور، ج ٢ ص ٢٨٤/٢٨١.

(٢) السهمودي، وفاء الوفاء، ج ١ ص ٢٩٩.

(٣) القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ط دار إحياء التراث العربي، لبنان، ج ١٨ ص ١١.

(٤) طعيمة، التاريخ اليهودي العام، ج ٢ ص ١٥.

(٥) ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ج ٤، منشورات دار الفكر، ص ٣١٣.

(٦) الديار بكري، تاريخ الخميس، ج ١ ص ٤٦٠، بحار الأنوار، ج ٢٠ ص ١٦٤، العامري، بهجة المحافل، ج ١ نشر المكتبة العلمية بالمدينة المنورة، الحجاز، ص ٢١٤.

(٧) السهمودي، وفاء الوفاء، ج ١ ص ١٩٨.

(٨) ابن سعد، الطبقات الكبرى، ج ٢ ط ليدن، ص ٢٧٨، المسعودي، التنبيه والاشراف، ص ٢١٣.

ومما يؤكد ذلك، انه بعد اندلاع الحرب بين المسلمين وبني النضير، وحصار النبي لهم، ضرب خيمته في فضاء بني خطمة، فأصابتها اليهود بالسهم، فحولت إلى مسجد «الفضيح»! وعندما قطعت رؤوس بعض اليهود المتسللين، رميت في آبار بني خطمة^(١).

ويتركز سكنهم في تلك المنطقة التي تعرف بالبويرة، التي كان لها شأن كبير في عملية المواجهة العسكرية، فأثناء حصار المسلمين لهم، لجأ النبي إلى حرق نخلهم في البويرة، فاستشاطت قريش غيظاً لما أصاب اليهود. وقد كانت قريش تحرض يهود بني النضير على قتال الرسول، وقال حسان في ذلك شعراً يعبر به قريش ومن ذلك:

وهان على سراة بني لؤي حريق بالبويرة مستطير
فأجابه أبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب:

أدام الله ذلك من صنيع وحرق في نواحيها السعير
ستمعلم أينما منها بنزه وتعلم أي أرض قد تضير^(٢)

٣ - أسباب الصراع:

تعتبر غزوة بني النضير من الأحداث الكبرى التي تلت عملية إجلاء يهود بني قينقاع عن يثرب، ولم تكن منفصلة في أسبابها وأحداثها ونتائجها عما يجري في الجزيرة العربية من تحركات واستعدادات موجهة لهدف خوض غمار الحرب ضد تيار الإسلام المتصاعد، والحد من امتداداته واتساع نفوذه.

(١) الواقدي، المغازي، ج ١ ص ٣٧١/٣٧٢.

(٢) السهمودي، وفاء الوفاء، ج ١ ص ٢٩٨.

لقد كتب كفار قريش إلى بني النضير يحرضونهم على حرب النبي ويهددونهم بأنهم سوف يتعرضون لهم، إذا ما اتخذوا هذا الأمر بشيء من العناية والاهتمام، إنكم أهل الحلقة والحصون، وإنكم لتقاتلن صاحبنا، أو لنفعلن كذا وكذا. ولا يحول بيننا وبين خدم نسائكم - وهو الخلاخل - فلما بلغ كتابهم اليهود أجمعت بنو النضير على الغدر^(١) بالنبي والتخلص منه غاية طموحهم ومرامهم.

لقد ذكر المؤرخون أن سبب غزوة بني النضير، هو ما أقدم عليه عمرو بن أمية الضمري من قتل رجلين من بني عامر، ولم يكن يعلم انه بينهم أمان وعهد، وذلك أن عامر بن الطفيل بعث إلى رسول الله يطلب منه دية القتيلين. فسار إلى بني النضير يستعينهم في ديتهما، وكانوا حلفاء لبني عامر.

ولما كانت التقاليد العربية التي توشك أن تكون قانوناً ملزماً فيما يتعلق بالدية، والالتزام بها، وهو أن تشترك قبيلة القاتل وأحلافها إذا كان لها أحلاف في الدفع والغرامة^(٢). وبناء عليه، وحسب الأعراف جاءهم رسول الله ﷺ إلى ناديهم على أن يعينوه في ديتهما، «فقالوا نفعل يا أبا القاسم، ما أحيت»^(٣).

فأرادوا الغدر به، فجاءه خبر السماء بما همّوا به^(٤). وأما

(١) السهمودي، وفاء الوفاء، ج ١ ص ٢٩٨.

(٢) طعيمة، التاريخ اليهودي العام، ج ٢ ص ٣٥.

(٣) الواقدي، المغازي، ج ١ ص ٣٦٤.

(٤) م. ن. ص ٣٦٥.

الطريقة التي اعتمدها في عملية الغدر تعددت أساليبها واختلفت وقائعها.

لقد خلا بعضهم إلى بعض، واتفقوا على أن يطرحوا عليه حجارة من فوق هذا البيت الذي هو تحته، وأوكلت المهمة إلى عمرو ابن جحاش، وتدخل سلام بن مشكم أحد زعمائهم محذراً من فعلتهم مقسماً بالله بأنه سيعلم بغدرهم، وسيستأصل شأفتهم، وأن لا تقوم لهم قائمة، ونهض رسول الله ﷺ مسرعاً كأنه يريد حاجة، وتوجه إلى المدينة.

ثم أمر محمد بن مسلمة بالذهاب إليهم وإنذارهم بالخروج مع إعطائهم مهلة أقصاها عشرة أيام^(١).

أما السهمودي فيذكر سبباً آخر لغدرهم: بعثوا إلى النبي أن اخرج إلينا في ثلاثة من أصحابك، ويلقاك ثلاثة من علمائنا، فإن آمنوا بك اتبعناك، فاشتمل اليهود على الخناجر، وأرسلت امرأة من بني النضير إلى أخ لها من الأنصار تعلمه بأمرهم، فأخبر أخوها النبي بذلك^(٢).

لقد رحبوا به ووافقوا على ما جاءهم به، ثم أعدوا لاغتياله لكنهم سرعان ما ندموا بعد أن أدركهم قراره في اليوم التالي بإجلالهم.

(١) الواقدي، المغازي، ج ١ ص ٣٦٧.

(٢) السهمودي، وفاء الوفاء، ج ١ ص ٢٩٨، الديار بكري، تاريخ الخميس، ج ١ ص ٤٦٢، السيرة الحلية، ج ٢ ص ٢٦٣/٢٦٤.

٤ - قرار الإجلاء:

لقد أدركوا بداية النهاية لوجودهم، لأنهم تأمروا على قتل النبي ﷺ، وتصفيته الجسدية، وينهون بذلك كل مشاكلهم ومصدر قلقهم، وتلقوا الإنذار من محمد بن مسلمة بوجوب مغادرتهم خلال فترة محددة، ولم يكونوا يتوقعون أن يوكل الرسول هذه المهمة إلى حلفائهم، وعبروا عن استيائهم لابن مسلمة، فأجابهم: «تغيرت القلوب، ومحا الإسلام العهد»^(١).

٥ - الاستعداد للمعركة:

بعد أن بلغوا قرار إجلائهم على يد أحد زعماء الأوس محمد بن مسلمة حلفائهم بالأمس، تداعى ابن أبي لتقديم المساعدة لهم، وشجعهم على رفض الإنذار، وأغراهم بالمواجهة، وبدأوا يستعدون لها، فلبجأوا إلى حصونهم وآطامهم وشحنوها بالسلاح والمقاتلين، والطعام والماء، لحرب طويلة. فمكثوا أياماً يتجهزون، وأسرع رسول ابن أبي إلى اليهود يبلغهم نصرته: لا تخرجوا من دياركم وأموالكم، وأقيموا في حصونكم، فإن معي ألفين من قومي وغيرهم من العرب، يدخلون معكم حصنكم حتى يموتوا عن آخرهم، وتمدكم قريظة وحلفاؤكم من غطفان.

وأرسل ابن أبي، طلب مساعدة قريظة لبني النضير، فرفض طلبه وأعلموه ببقائهم على العهد، فياس منهم، واستعدوا للقتال سنة^(٢).

(١) الواقدي، المغازي، ج ١ ص ٣٦٨، ابن حبان البستاني، الثقات ج ١ الهند: ١٣٩٧ هـ . ق، ص ٢٤١ والطبري، تاريخ الامم والملوك، ج ٢ ص ٥٥٢.

(٢) الواقدي، المغازي، ج ١ ص ٣٦٨، ابن هشام، السيرة النبوية، ج ٢ ص ١٩٠/١٩١.

وسار رسول الله إلى فضاء بني خطمة، فصلى العصر فيه، وبدأت المناوشات عندما قام اليهود من أعلى جدران حصونهم يرمون المسلمين بالنبل والحجارة، فبلغت نبلهم قبة الرسول، أي مكان وجوده في ساحة المعركة فأمر بتحويلها إلى مسجد الفضيح بعيداً عن متناول رميهم^(١).

٦ - نتائج متوقعة:

قبل أن تحدث المعركة، أعلن أحد أحبار اليهود ويدعى كنانة بن صويراء نتائج المعركة سلفاً، مقسماً بالتوراة على حلول العاقبة فيهم، فلا تخذعوا أنفسكم، «والله انه لرسول الله، وانه لآخر الأنبياء، وإن كتبنا والذي درسنا في التوراة التي لم تغير ولم تبدل، أن مولده بمكة ودار هجرته يثرب، وصفته بعينها ما تخالف حرفاً مما في كتابنا، وما يأتيكم به أولى من محاربته إياكم، ولكني أنظر إليكم ظاعنين يتغاضى صبيانكم، قد تركتم دوركم خلواً وأموالكم»^(٢).

وحذر سلام بن مشكم قومه من الإفراط في الاعتماد على ابن أبي اللوقوف إلى جانبهم، ومن مغبة تخلفه عند اشتباك الأسنة، وإنه سيعمل على توريطكم كما فعل مع بني قينقاع حلفائه بالأمس، ونحن لم نزل نضربه بسيوفنا مع الأوس في حروبهم كلها. وهو لا يهودي ولا مع محمد. وأبى قومه إلا الإصرار والإيغال في عداوة النبي وخوض المعركة.

(١) الواقدي، المغازي، ج ١ ص ٣٧١.

(٢) الواقدي، المغازي، ج ١ ص ٣٦٥ - ٣٦٦.

٧ - الصدام العسكري:

بدأ حصار النبي المسلح لبني النضير بعد سرية بئر معونة، بعد غزوة بدر ستة أشهر في السنة الرابعة للهجرة^(١).

بعد أن فشلت كل محاولات التهذئة، ورفض بنو النضير إنذار النبي لهم، واستعدوا للمعركة بكل قوة وطاقة، وأحكم الحصار، وحمل الإمام علي عليه السلام لواء المسلمين. وكان رجل من اليهود يقال له «عزوك»! مشهوراً برمي النبل فأصاب بعضها مقر النبي العسكري، فلما جنَّ الليل، فقد الناس علماً فأجابهم النبي: إنه في بعض شأنكم. فلم يلبث أن جاءه برأس عزوك، وأخبر النبي بتسلل بعض اليهود،

(١) تاريخ الخميس، ج ١ ص ٤٦٠، العيني، عمدة القاري، ج ١٧ نشر دار إحياء التراث ونشر دار الفكر، لبنان، ص ١٢٦، العامري، بهجة المحافل ج ١، نشر المكتبة العلمية بالمدينة المنورة: الحجاز، ص ٢١٣، دحلان، السيرة النبوية، ج ١ ص ٢٦٠، فتح القدير، ج ٥ ص ١٩٨، البلاذري، فتوح البلدان، ج ١ تحقيق صلاح الدين المنجد، مكتبة النهضة المصرية، وط السعادة، مصر: ١٩٥٩م، ص ١٨، اليافعي، مرآة الجنان، ج ١ مؤسسة الأعلمي لبنان: ١٣٩٠هـ. ق، ص ٩، ابن قيم الجوزية، زاد المعاد، ج ٢، المؤسسة العربية للطباعة والنشر، لبنان، ص ٧١، الطبرسي، مجمع البيان، ج ٩ دار إحياء التراث العربي، لبنان: ١٣٧٩هـ. ق، ص ٢٥٨، ابن حجر العسقلاني، فتح الباري مصر (بولاقي): ١٣٠٠هـ. ق، ص ٩، ابن حجر العسقلاني، فتح الباري، ج ٧ ص ٢٥٣ - ٢٥٥، السيوطي، الدر المشور، ج ٦، ط سنة: ١٣٧٧هـ. ق، ص ١٨٧، الذهبي، تاريخ الإسلام، مطبعة المدني، القاهرة، وقسم المغازي، ط دار الكتاب المصري، القاهرة، ودار الكتاب اللبناني، بيروت: ١٤٠٥هـ. ق، ص ١١٩، البخاري، صحيحه، ج ٣، ط سنة: ١٣٠٩هـ. ق، ص ١٠، أبو زيد القيرواني، الجامع، المكتبة العتيقة بتونس، مؤسسة الرسالة، لبنان: ١٤٠٦هـ. ق ص ٢٧٨ - ٢٧٩، مغلطاي، السيرة، مصر: ١٣٢٦هـ. ق، ص ٥٣، السهيلي، الروض الآنف، ج ٣ شركة الطباعة الفنية المتحدة، مؤسسة نبع الفكر العربي للطباعة، مصر، ص ٣٥٠، القسطلاني، المواهب اللدنية، ج ١، دار المكتبة العلمية، ص ١٠٤.

فبعث معه عشرة من المسلمين، فأدركوهم قبل أن يدخلوا حصونهم، وأتوا برؤوسهم وألقيت في بعض آبار بني خطمة^(١).

وبعد هذه الضربات العسكرية المحدودة، لجأ النبي ﷺ إلى استخدام سلاح الأرض المحروقة لضرب اقتصادهم، وتكبيدهم المزيد من الخسائر، فأمر رسول الله بقطع نخلمهم والتحريق فيه^(٢). وذلك لأجل حرمانهم من إمكانات مادية واقتصادية في تلك المواجهة العسكرية المصيرية، وهو سلاح بالغ الأهمية في الضغط وفرض الخيارات الإسلامية.

فقالوا: يا محمد إنك كنت تنهى عن الفساد، وتعيب من صنعه،

(١) المجلسي، محمد باقر (١١١١هـ)، البحار، ج ٢٠، ط سنة: ١٤٠٣هـ. ق، مؤسسة الوفاء، بيروت، لبنان، وط إيران الحجري للمجلد الثامن، وط إيران: ١٣٨٥هـ. ق، ص ١٧٢ - ١٧٣، ابن شهر آشوب، مناقب آل أبي طالب، ط مصطفىوي، المطبعة العلمية، إيران، قم، ج ١ ص ١٩٦/١٩٧، الإربلي، كشف الغمة، ج ١، المطبعة العلمية، إيران: ١٣٨١هـ. ق، ص ٢٠١، السيرة الحلبية، ج ٢ ص ٢٦٥.

(٢) الواحدي، أسباب النزول، مصر: ١٣٨٧هـ. ق، ص ٢٣٧/٢٣٨، جامع البيان، ج ٢٨ ص ٢٣، البيهقي، دلائل النبوة، ط سنة ١٣٩٧هـ. ق، وط دار الكتب العلمية، لبنان: ١٤٠٥هـ. ق، ص ٤٢٩، البخاري، صحيحه، ج ٣ ص ١١، الماوردي، الاحكام السلطانية، ط دار الكتب العلمية، لبنان، ص ٦٤، فتح الباري، ج ٧ ص ٢٥٤، ابن ماجة، سننه، ج ٢، ط سنة ١٣٧٣هـ. ق، ص ٩٤٨، الطبرسي، جوامع الجامع، إيران: ١٣٧٩هـ. ق، ص ٤٨٦، مسلم، صحيحه، ج ٥، مصر: ١٣٣٤هـ. ق، ص ١٤٥، ابن الاثير، الكامل في التاريخ، ج ٢ ص ١٧٣، الدر المشور، ج ٦ ص ١٨٨، الكتاني، التراتيب الادارية، لبنان، ج ١ ص ٣١٠، تاريخ الخميس، ج ١ ص ٤٦١، زاد المعاد، ج ٢ ص ٧١، الزمخشري، الكشاف ج ٤، لبنان، ص ٥٠١، دحلان السيرة النبوية، ج ١ ص ٢٦١، تفسير الصافي، ج ٥ ص ١٥٤، أبو داود، سننه، ج ٣، نشر دار إحياء السنة النبوية، ص ٣٨، الفخر الرازي، التفسير الكبير، ج ٢٩، إيران، ص ٢٨٣، الثقات، ج ١ ص ٢٤٢.

لِمَ تَقْطَعِ النَّخْلَ؟ فَأَنْزَلَ اللَّهُ حَوْلَ هَذِهِ الْقِصَّةِ: ﴿مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْتَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَى أُصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَلِيُخْزِيَ الْفَاسِقِينَ﴾^(١).

فلما قطع المسلمون أجود أنواع النخل «العجوة» شق نساء اليهود الجيوب، وضربن الخدود، فقال رسول الله ﷺ: ما لهن؟

ف قيل: يجزعن على قطع العجوة. فلما صحن صاح بهن أبو رافع سلام: إن قطعت العجوة هاهنا، فإن لنا بخير عجوة.

قالت عجوز: خير، يصنع بها مثل هذا!

فقال أبو رافع: فض الله فاك! إن حلفائي بخير عشرة آلاف مقاتل. فبلغ رسول الله ﷺ قولها فتبسم^(٢).

وفي المحصلة، ضرب هذا الحصار المحكم، مع ما تبعه من إجراءات من قتل المتسللين، وضرب مورد معيشتهم، بقطع النخل وإحراقها، وكان الأحرق لقلوبهم وأشد غيظاً، أجبرهم في النهاية على إعلان الاستسلام وفق شروط نبي الإسلام وهي: ترك ديارهم، وتسليم سلاحهم، وان لا يخرجوا إلا ما حملت الإبل.

فتخلوا عن زهوائهم وكبرياتهم وخيلائهم، واندحروا مذعورين. وكان حصارهم خمسة عشر يوماً، وتحملوا على ستمائة بعير^(٣).

(١) قرآن كريم، سورة الحشر، الآية ٥.

(٢) الواقدي، المغازي، ج ١ ص ٣٧٣، ابن إسحاق، السيرة النبوية، ج ٢ ص ١٩٠/١٩١.

(٣) المسعودي، التنبيه والاشراف، ص ٢١٣، ابو نعيم، دلائل النبوة، لبنان: ١٣٩٧هـ. ق، ص ٤٢٩، تاريخ الخميس، ج ١ ص ٤٦١، دحلان السيرة النبوية، ج ١ ص ٢٦١، ابن سعد، الطبقات، ج ٢ ص ٥٨، الطبري، تاريخ الامم والملوك، ج ٢ ص ٥٥٣.

وقال بعض المؤرخين استمر حصارهم ست ليالي فقط^(١).

٨ - الاندحار:

أوعز النبي إلى محمد بن مسلمة مهمة إنذار وإخراج يهود بني النضير من بلادهم، وهذا الاختيار لم يكن متوقعاً من جانب اليهود، فعبروا عن استيائهم وتعجبهم من ذلك، وما له من مدلول إيحائي يزيد من آلامهم، ويضاعف كمدهم وحزنهم، وينهي كل بارقة أمل حول الجماعة المنتظرة في السعي إلى التعاطف معهم أو الميل إليهم، وقد عبروا عن ذلك: «ما كنا أن يأتي بهذا رجل من الأوس! (الأوس حلفاء النضير) فقال محمد: تغيرت القلوب، ومحا الإسلام العهد، فقالوا نتحمل»^(٢).

وأحرز البعض منهم أموالهم ودماءهم واعتنقوا الإسلام^(٣).

٩ - هدم بيوتهم:

حصلت عملية إجلاء بني النضير بشكل هادئ، دون أي إشكال أو اعتداء أو تعكير أجواء، التزاماً مشرفاً من قبل المسلمين بقرارات القيادة العليا، مما يدل على مدى قوة حضور هذه القيادة في ذهن المجتمع الإسلامي.

(١) ابن هشام، السيرة النبوية، ج ٢ ص ١٩٠، المقدسي، البدء والتاريخ، ج ٤، ١٩٨٨ م، ص ٢١٣، ابن دحلان السيرة النبوية، ج ١ ص ٢٦١، زاد المعاد، ج ٢ ص ١١٠، السيرة الحلبية، ج ٢ ص ٢٦٥، تفسير القرآن العظيم، ج ٤ ص ٣٣٢، ابن الوردي، تاريخه، ج ١، العراق: ١٣٨٩ هـ. ق، ص ٥٩.

(٢) الطبري، تاريخ الأمم والملوك، ج ٢ ص ٥٥٢/٥٥٣.

(٣) الواقدي، المغازي، ج ١ ص ٣٧٣.

وفي المقابل ثارت كوامن حقدهم، فلجأ اليهود إلى عملية تخريب بيوتهم بأيديهم مبالغاً في غيظهم، كي لا يستفيد منها المسلمون، فيعمدون إلى نزع ما استحسّن من خشبها.

قال ابن زيد: «كانوا يقلعون العمدة، وينقضون السقف، وينقبون الجدر، وينزعون الخشب حتى الأوتاد، ويخربونها حتى لا يسكنها المؤمنون حسداً وبغضاً»^(١).

فاحتملوا من أموالهم ما استقلت به الإبل، فجعل لكل ثلاثة منهم بعيراً وسقاء، فكان الرجل منهم يهدم بيته عن نجاف بابه، فيضعه على ظهر بعير، فينطلق به^(٢).

وقد علق ولفنسون على أعمال اليهود هذه بالآتي:

هدم نجاف البيوت يتعلق بعقيدة تلمودية معروفة، هي أن كل يهودي يعلق على نجاف داره صحيفة تشتمل على وصية موسى لبني إسرائيل: أن يحتفظوا بالإيمان بإله واحد، ولا يبدلوه ولو عذبوا وقتلوا. فاليهود حين يتزحون عن منازلهم يأخذونها معهم، وهي عادة متبعة عند اليهود إلى يومنا هذا^(٣).

ونزل القرآن بذلك، وما ظن اليهود بأن يخرجوا، وقذف في

(١) ابن زيد، غرائب القرآن، ج ٢٨، ص ٣٥، الديار بكري، تاريخ الخميس، ج ١ ص ٤٦٢، الحلبي الشافعي، السيرة الحلبية، ج ٢ ص ٢٦٦، التفسير الكبير، ج ٢٩ ص ٢٨٠/٢٨١، الخازن، لباب التأويل ج ٤، مصر: ١٣١٧ هـ. ق، ص ٢٤٥، دحلان، السيرة النبوية، ج ١ ص ٢٦٢.

(٢) الطبري، تاريخ الأمم والملوك، ج ٢ ص ٥٥٣/٥٥٤.

(٣) ولفنسون، اليهود في بلاد العرب، ص ١٣٨.

قلوبهم الرعب، واعتقدوا أن مناعة حصونهم ستحميهم، فانهاروا أمام المواجهة، وانهزموا نفسياً، وتهاوت قلوبهم وأفتدتهم.

قال الله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا وَظَنُّوا أَنَّهُمْ مَانِعَتُهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ فَأَنَّهُمْ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ فَاعْتَبِرُوا يَكَاذِبِ الْآبَصِرِ﴾^(١).

١٠ - وجهة خروجهم:

لم تكن وطأة الأيام وحدها، تعاقب يهود بني النضير، بل وسلوكهم المشين أيضاً تجاه المسلمين وغدرهم ونكثهم للعهد، وتآمرهم على قتل النبي، فكانت النتيجة: اندحارهم وإجلاؤهم جزاء وفاقاً، فارتحلوا عن يثرب بصورة المكابر، فأظهروا كل زهو وخيلاء وعنجهية، تفرع خلفهم طبول الرحيل، وحملت النساء والصبيان، وشقوا سوق المدينة، والنساء في الهوادج «عليهن الحرير والديباج، وقطف الخز الخضر والحمرة، وقد صف لهم الناس، فجعلوا يمرون قطاراً في أثر قطار، فحملوا على ستمائة بعير... ومروا يضربون بالدفوف ويزمرون بالمزامير، وعلى النساء المعصفرات وحلي الذهب، مظهرين ذلك تجلداً... ونادى أبو رافع سلام بن أبي الحقيق، ورفع مسك الجمل وقال: هذا مما نعهده لخفض الأرض ورفعها»^(٢).

(١) القرآن الكريم، سورة الحشر آية ٢.

(٢) الواقدي، المغازي، ج ١ ص ٧٤.

فبنو النضير الأكثر أموالاً بين يهود الجزيرة العربية، والأحسن حالاً، وكانوا ألف رجل، ولهم القوة والسلاح والكراع^(١).

١١ - تعاطف ظاهر غير مألوف:

إن بعض الشخصيات الإسلامية، التي ينظر إليها بالكثير من عين الرضا والاحترام، والتبجيل والتقدير لم تخف حسرتها وعبرتها عما حصل ليهود بني النضير عند إجلائهم، فأدلوها بدلوههم بمزيد من مشاعر الحزن والأسى، نادمين على ما حلّ بهم، متأسفين لما جرى لهم.

فعبّروا عن شططهم بالحنو على الماضي القريب المرتبط بمنافعهم الشخصية الآنية، وواقع معاشهم، وملذاتهم المحدودة التي فقدوها برحيلهم، فظهرت على محياهم آثار الامتعاض، وعبارات الندم على الفراق، ومرارة العيش بعد فراق الأحبة.

قال حسان بن ثابت وهو يراهم يرحلون: أما والله لقد كان عندكم لنائل للمجتدي، وقرى حاضرة للضيف وسقياً للمدام، وحلم على من سفه عليكم، ونجدة إذا استجدتم.

قال الضحّاك بن خليفة: واصبحاه، نفسي فداؤكم! ماذا تحملتم به من السؤدد والبهاء، والنجدة والسخاء؟.

(١) القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ج ٦، لبنان، ص ١٧٦/١٨٧، الشيخ الطوسي، التيان، ج ٣ ص ٥٢١، الطبرسي، مجمع البيان، ج ٣ ص ١٩٤، الشوكاني، فتح القدير، ص ٤٣/٤٤، الفخر الرازي، التفسير الكبير، ج ١ ص ٣٢٥، الخازن، لباب التأويل، ج ١ ص ٤٦٨، السيوطي، الدر المشور، ج ٢ ص ٢٨١/٢٨٣، تفسير التيان، ج ١ ص ٤٧٢، القمي، تفسيره، ج ١ ص ١٦٨/١٦٩.

يقول نعيم بن مسعود الاشجعي: فدى لهذه الوجوه التي كأنها
المصاييح ظاعنين من يثرب.
من للمجتدي الملهوف؟
ومن للطارق السغبان؟
ومن يطعم الشحم فوق اللحم؟
ما لنا يثرب بعدكم مقام^(١).

وعلى كل حال نستنتج مما تقدم عمق ومتانة أواصر العلاقات
التي كانت سائدة بين اليهود حلفاء الأمس وبعض الشخصيات
العربية النافذة التي هالها ما آلت إليه أمورهم والمصير الذي
واجهوه، فأسفرت عن مشاعرهما وعواطفها ومواساتها، مما لا
ينسجم مع حيثيات القرار الإسلامي القاضي بالتخلص من خطرهم
وأحاييلهم.

مهما يكن من أمر، لا بد من الإشارة إلى وجهة سيرهم نحو
المكان الذي قصدوه بعد إخراجهم، وما تذكره المصادر التاريخية في
هذا الصدد، يفيد بتعدد الأماكن والمحطات التي اتجهوا إليها واستقروا
فيها. فتفرقوا في مناطق شتى، البعض منها بهدف الإقامة الدائمة،
وآخرون بهدف الإقامة المؤقتة ثم الارتحال فيما بعد خصوصاً إلى
تلك المناطق القريبة من يثرب، ويتجمع فيها اليهود كفدك^(٢). ووادي

(١) الواقدي، المغازي، ج ١ ص ٣٧٥.

(٢) المسعودي، التيه والاشراف، ص ٢١٣، القمي، تفسيره، ج ٢ ص ٣٥٩، المجلسي، البحار،
ج ٢٠ ص ١٧٠، الصافي، تفسيره، ج ٥ ص ١٥٤.

القرى^(١)، وبعض الأسر ذات الشأن قصدت خير^(٢).

فلما نزلوها دان لهم أهلها، ربما أملاً في العودة إلى الأرض التي تركوها عنوة مكرهين، والاستعداد لخوض غمار الحرب في المرحلة المقبلة، أما الجزء الأكبر من هذه البطون اليهودية رحل إلى مناطق بعيدة كالحيرة^(٣)، وأريحا^(٤)، وأذرعات في الشام^(٥).

وبعد كل ما تقدم ندرك أن خروج بني النضير في السنة الرابعة للهجرة جاء كردة فعل مباشرة على المحاولة الفاشلة التي قاموا بها للتخلص من رأس السلطة الإسلامية، والتي تمثل خرقاً فاضحاً للعهد المعقود بين الطرفين.

وطال أمد الحصار، ونشط ابن أبي لتقديم المساعدة لكنه عجز، وتخلي بنو قريظة عن مساعدتهم تمسكاً بالعقد والعهد، وفي النهاية

-
- (١) تفسير البيان ج ٤ ص ٣١٣، المسعودي، التنبه والاشراف، ص ٢١٣.
- (٢) الطبري، تاريخ الامم والملوك، ج ٢ ص ٥٥٤، ابن هشام، السيرة النبوية، ج ٣ ص ١٩١، مرآة الجنان ج ١ ص ٩، ابن حبان البستي، الثقات، ج ١ ص ٢٤٣، السيوطي، الدر المنثور، ج ٦ ص ١٨٨، القرطبي، الجامع لأحكام القرآن ج ١٨ ص ٨.
- (٣) الطبرسي، مجمع البيان، ج ٩ ص ٢٥٧، المجلسي، البحار، ج ٢٠ ص ٢٠٩، العاملي، بهجة المحافل، ج ١ ص ٢١٥، الخازن، لباب التأويل، ج ٤ ص ٢٤٥، ابن شهر آشوب، مناقب آل أبي طالب، ج ١ ص ١٩٧.
- (٤) النيسابوري، غرائب القرآن، ج ٢٨ ص ٣٣، الفخر الرازي، التفسير الكبير، ج ٢٩ ص ٢٧٨، الزمخشري، الكشاف، ج ٤ ص ٤٩٨/٤٩٩.
- (٥) السيوطي، الدر المنثور، ج ٦ ص ١٨٨/١٨٩، جامع البيان، ج ٢٨ ص ٢٠/١٩، حياة الصحابة، ج ١، مصر: ١٣٩٢ هـ. ق، سوريا: ١٣٩١ هـ. ق، ص ٣٩٨، الطبري، تاريخ الامم والملوك، ج ٢ ص ٥٥٣/٥٥٤، الواقدي، المغازي، ج ١ ص ٣٨٠، المقدسي، البدء والتاريخ، ج ٤ ص ٢١٣، الشوكاني، فتح القدير، ج ٥ ص ١٩٩، اليعقوبي، تاريخه، ج ٢ ص ٤٩.

خرجوا مقهورين بعيداً عن نفوذ المسلمين . وسنعمد فيما يلي إلى دراسة الحثيات التي كانت وراء إخراج بني قريظة عن يثرب بعد قينقاع والنضير .

ثالثاً: الصدام مع بني قريظة:

١ - من هم بنو قريظة؟

هم أخوة بني النضير، من ولد هارون بن عمران عليه السلام ^(١) .

وهم عرب، فخذ من جذام، يقال إن تهودهم كان في أيام عاديا، أي السموأل، ثم نزلوا بجبل يقال له قريظة، فنسبوا إليه ^(٢) .

منازلهم بالعالية على وادٍ يقال له مهزور ^(٣) . حيث مسجد بني قريظة، وهو شرقي مسجد الشمس، بعيد عنه بالقرب من الحرة الشرقية، على باب حديقة تعرف بحاجزة ^(٤) . عند حرة واقم - وهي حرة المدينة الشرقية، وتسمى أيضاً حرة بني قريظة، لأنهم كانوا بطرفها القبلي ^(٥) .

وفي السنة الخامسة الهجرية نقضوا عهدهم مع النبي، وأرادوا الغدر به، أثناء حصار الأحزاب ليثرب، فحاصروهم بعد جلاء الأحزاب

(١) المسعودي، التنبه والاشراف، ص ٢١٣ .

(٢) اليعقوبي، تاريخه، ج ٢ ص ٥٢ .

(٣) المسعودي، وفاء الوفاء، ج ١ ص ١٦١ .

(٤) م . ن . ج ٣ ص ٨٢٣ .

(٥) م . ن . ج ٤ ص ١١٨٨ .

مدة خمس وعشرين ليلة^(١). وقيل خمسة عشر يوماً^(٢). ثم نزلوا على حكمه، فقتل المقاتلة وسبى النساء والصبيان، وغنم السلاح والمال والماشية، ثم قسمها على المسلمين الذين شاركوا في الحصار، بعد أن أخرج الخمس منها^(٣).

وخرج إليهم النبي ﷺ في ثلاثة آلاف مقاتل^(٤). يتقدمهم حامل راية المسلمين الإمام علي بن أبي طالب عليه السلام^(٥).

وكان رجال بني قريظة ما بين ستمائة إلى سبعمائة^(٦).

وابن عباس يقول: كانوا سبعمائة وخمسين^(٧).

-
- (١) البيهقي، دلائل النبوة، ج ٤ ص ١٥، ابن هشام، السيرة النبوية، ج ٣ ص ٢٤٦، الديار بكري، تاريخ الخميس، ج ١ ص ٤٩٤، دحلان، السيرة النبوية، ج ٢ ص ١٤، ابن شهر آشوب، مناقب آل أبي طالب، ج ١ ص ٢٥١، العامري، بهجة المحافل، ج ١ ص ٢٧٥، القسطلاني، المواهب اللدنية، ج ١ ص ١٥، الطبري، تاريخ الامم والملوك، ج ١ ص ٥٨٣.
- (٢) الديار بكري، تاريخ الخميس، ج ١ ص ٤٩٤، ابن حجر العسقلاني، فتح الباري، ج ٧ ص ٣١٨، المقرئ، إمتاع الاسماع، الطبعة الثانية، ج ١ ص ٢٤١، ابن سعد، الطبقات، ج ٢ ص ٧٤.
- (٣) ابن الاثير، الكامل في التاريخ، ج ٢ ص ١٨٧، العامري، بهجة المحافل، ج ١ ص ٢٧٦، دحلان، السيرة النبوية، ج ٢ ص ٣٣٩، المقرئ، إمتاع الاسماع، ج ١ ص ٢٥٠.
- (٤) الديار بكري، تاريخ الخميس، ج ١ ص ٤٩٣، النويري، نهاية الارب، ج ١٧، مصر: ١٩٨٠م، ص ١٨٨، دحلان، السيرة النبوية ج ٢، ص ٣٣٣.
- (٥) ابن الوردي، تاريخه، ج ١ ص ١٦٢، ابن الاثير، الكامل في التاريخ، ج ٢ ص ١٨٥، الصالحي الشامي، سبل الهدى والارشاد، ج ٥، مصر، ص ١١، نور اليقين ص ١٦٦، ابن حبان البستي، الثقات، ج ١ ص ٢٧٤، ابن سيد الناس، عيون الاثر، ج ٢، لبنان، ص ٦٩.
- (٦) الواقدي، المغازي، ج ٢ ص ٥١٨، ابن سعد، الطبقات الكبرى، ج ٢ ص ٧٥، العامري، بهجة المحافل، ج ١ ص ٢٧٥، القسطلاني، المواهب اللدنية، ج ١ ص ١١٧، دحلان، السيرة النبوية، ج ٢ ص ١٨.
- (٧) الحلبي، السيرة الحلبية، ج ٢ ص ٣٣٨، الواقدي، المغازي، ج ٢ ص ٥١٨، المقرئ، إمتاع الاسماع، ج ١ ص ٢٤٥، ابن سيد الناس، عيون الاثر، ج ٢ ص ٧٤.

وأما ما غنم من السلاح، فكان كبيراً جداً، ألفاً وخمسمائة سيف، وثلاثة مائة درع، وألفي رمح وخمسمائة ترس^(١).

استفاد المسلمون من بيعها ونتائجها، فهيأت لهم مالاً وفيراً، كان بمثابة دعم مالي في أمس الحاجة إليه، ودافعاً هاماً لاستمرار الجهاد ضد من بقي من اليهود المنتشرين في مختلف أرجاء الجزيرة العربية.

وخلد شاعر الرسول حسان بن ثابت تلك الهزيمة التي لحقت ببني قريظة في أبيات من الشعر نذكر منها:

لقد لقيت قريظة واسها وما وجدت لذل من نصير
أصابهم بلاء كان فيه سوى ما قد أصاب بني النضير
فهم صرعى تحوم الطير فيهم كذاك يدان ذو العند الفجور^(٢)

مهما يكن من أمر، لا مناص من الإجابة عن جملة أسئلة تفيد في إيضاح الصورة في قضية بني قريظة. حول الأسباب التي كانت وراء غدرهم؟ وما هي الخطوات التي اعتمدت تجاههم؟ وكيف جرت عملية طردهم؟ وما هي النتائج التي ترتبت على ذلك؟.

لا يمكن التغاضي عن أهمية معركة الأحزاب وصلتها الوثيقة باليهود بشكل عام، وببني قريظة بشكل خاص، ودورهم الفعال والناشط في تحزيب الأحزاب، وتجميع الحشود من كل صوب واتجاه، بما لم

(١) الديار بكري، تاريخ الخميس، ج ١ ص ٤٩٦، دحلان، السيرة النبوية، ج ٢ ص ١٧، المقرئ، إمتاع الأسماع، ج ١ ص ٢٤٥ ابن سيد الناس، عيون الاثر، ج ٢ ص ٧٤.

(٢) ابن كثير، السيرة النبوية، ج ٣ ص ٢٥٩.

يسبق له مثيل في تاريخ الجزيرة العربية. وما قام به بنو قريظة، بعد اشتعال الحرب، من نقض العهد، والانقلاب على المسلمين، يعبر عن رواسب وأحقاد، ونزعة شر متأصلة لدى عتاة مردوا على النفاق والخداع والختال، وشتى ألوان وأساليب الشر والفساد.

٢ - مرحلة الصدام:

كان اشتراك بنو قريظة في النزاع المسلح الدائر بين قريش والمسلمين في حرب الخندق السبب المباشر لإنهاء حالة السلم والأمن والاستقرار القائم بين الطرفين، وتمكنت قريش من إغوائهم وجرحهم إلى المعركة التي لم تكن نتائجها في صالحهم، وفي جانب قريش وأحلافها من كافة البطون العربية واليهودية، يتطلعون إلى أهداف محددة ومعلنة، كإنهاء الدعوة الإسلامية، واستئصال شأفة المسلمين، وإنهاء وجودهم وكيانهم المصطنع الذي ما انفك يلحق عميم الضرر بمصالح اليهود وقريش الاقتصادية والسياسية.

ففي السنة الخامسة للهجرة جرت معركة الأحزاب^(١).

(١) ابن الوردي، تاريخه، ج ١ ص ١٦٠، الصنعاني، المصنف، ج ٥، ط ١٣٩٠ هـ. ق، ص ٣٦٧، ابن الجوزي، صفوة الصفوة، ج ١، سوريا: ١٣٩٠ هـ. ق، ص ٤٥٥، البلاذري، فتوح البلدان، ج ١ ص ٢٣، الديار بكري، تاريخ الخميس، ج ١ ص ٤٧٩/٤٨٠، ابن حجر العسقلاني، فتح الباري، ج ٧ ص ٣٠٢، الطبرسي، مجمع البيان، ج ٨ ص ٢٠٨، البلاذري، انساب الاشراف، ج ١، ط ليدن، ص ٣٤٣، المقرئ، امتاع الاسماع، ج ١ ص ٢١٦، العامري، بهجة المحافل، ج ١ ص ٢٦٢، المسعودي، مروج الذهب، ج ٢ ص ٢١٩، القمي، تفسيره، ج ٢ ص ١٧٦، اليعقوبي، تاريخه، ج ٢ ص ٥٠، البيهقي، دلائل النبوة، ج ٢ ص ٣٩٥، المقدسي، البدء والتاريخ، ج ٤ ص ٢١٧، ابن العماد الحنبلي، شذرات الذهب، ج ١ لبنان، ص ١١، الكلاعي، الاكتفاء، ج ٢، القاهرة: ١٣٨٧ هـ. ق، ص ١٥٨.

لقد تجسد دور اليهود بشكل رئيسي في هذه المعركة بحشد الحشود وتحزيب الأحزاب إذ مهد لها نفر من يهود بني النضير المنهزمين عقب طردهم وإجلاتهم إلى حصن خيبر، انتقاماً لما حل بهم، وهم أثرياء اليهود الذين ذاع صيتهم، وعلى رأسهم حيي بن أخطب الذي توجه من خيبر إلى مكة يحرض قريش على حرب النبي، وفي المهمة ذاتها توجه كنانة بن أبي الحقيق إلى بني غطفان يدعوهم للاشتراك في الحرب القادمة مقابل نصف تمر خيبر لمدة سنة، ونجحوا أيما نجاح، وحشدوا جمعاً عظيماً للمعركة قرابة عشرة آلاف مقاتل، مجهزين بكافة أنواع السلاح مقابل قوة إسلامية لا تزيد عن ثلاثة آلاف مقاتل في أحسن حالاتها^(١).

٣ - نكث العهد:

أكد حيي بن أخطب لأبي سفيان زعيم قريش، بأن، بني قومه من بني قريظة سينقلبون على محمد في الوقت المناسب، ويشتركون بالقتال في اللحظة الحاسمة كورقة رابحة في جانبهم، يتمثل دورهم بالقيام بهجوم مباغت من الخلف عند اندلاع المعركة. الأمر الذي سيكون له كبير الأثر على مجريات المعركة، خصوصاً وهم أهل السلاح والقراع والقتال، ويبلغ عديد قواتهم ٧٥٠ مقاتلاً، فلما دنا القوم من يشرب، طلب أبو سفيان من حيي تنفيذ ما وعد به وما تم الاتفاق عليه: انت قومك حتى ينقضوا العهد الذي بينهم وبين محمد^(٢).

(١) السهمودي وفاء الوفاء، ج ١ ص ٣٠١.

(٢) الواقدي، المغازي، ج ٢ ص ٤٥٤.

فلما أتاهم كرهوا استقباله لأنه نذير شؤم يحب الرئاسة والشرف وهو شخص معروف باستغلاله المواقع لتحقيق مصلحته الشخصية وأهدافه النفعية دون أي اعتبارات أو ضوابط، فرفض كعب بن أسد دخوله حصنهم في بداية الأمر معللاً ذلك بأنه لا يسعى إلى نقض العهد: يا حيي، إني عاقدت محمداً وعاهدته، فلم نر منه إلا صدقاً، والله ما أخفر لنا ذمة، ولا هتك لنا سترأ، والله لقد أحسن جوارنا.

فقال حيي: ويحك! إني قد جئتكم ببحر طام وبعز الدهر، جئتكم بقريش على قادتها وساداتها، والعدد عشرة آلاف، والخيول ألف فارس وسلاح كثير، وقد تعاقدوا وتعاهدوا الا يرجعوا حتى يستأصلوا محمداً ومن معه. قال كعب: ويحك! جئتني والله بذل الدهر وبسحاب يبرق ويرعد ليس فيه شيء^(١).

وكره كعب بن أسد في البداية نقض العهد، وانه على مستوى عال بالالتزام في الوعد والعهد الذي قطعه، لكنه ما لبث أن تراجع عن موقفه هذا، شأنه كسائر اليهود الذين يراهنون على المتغيرات التي تطرأ، وبعد إلحاح شديد من جانب حيي وافق على نكث العهد، على أن يتحمل النتائج السلبية، إذا فشل الحصار، بأن يدخل حصن بني قريظة ليلقى المصير نفسه، ويصيبه ما أصابهم، «وبلغ رسول الله ﷺ ذلك فغمه غماً شديداً»^(٢).

(١) الواقدي، المغازي، ج ٢ ص ٤٥٥ - ٤٥٦.

(٢) ابن كثير، البداية والنهاية، ج ٤، لبنان: ١٩٦٦ م، ص ١٠٣.

فاشدد عليه ذلك، وأراد التأكد من الخبر، فدعا رسول الله عليه القوم من الأنصار، زعماء الأوس والخزرج، سعد بن معاذ وسعد بن عباد وأسيد بن حضير، وهي شخصيات مؤهلة للتفاوض واتخاذ القرارات، وأوكلت لهم مهمة خاصة، للاطلاع على حقيقة الامر، وكان اختياره هؤلاء على مستوى الظرف الحرج، فلما انتهوا إلى بني قريظة وجدوا الأمر صحيحاً، وجرت مشادات كلامية حادة بين الطرفين، وساد موقف من التحدي والشجار.

وعاد وفد النبي مستاء مما جرى، وبأسلوب لافت عبروا للنبي عن خداع القوم وختلهم، وتسرب الخبر إلى عامة المسلمين، وأصاب الناس حالة من الخوف والجزع، وعظيم البلاء، وأيقنوا بهول الامتحان العسير، وقالت طائفة من المنافقين: ﴿وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ يَأْهْلُ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِّنْهُمُ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِن يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا﴾^(١).

وقد استطاعت قريش من خلال إغرائها لبني قريظة ان تفتح ثغرة كبيرة وخطيرة في جبهة المسلمين حيث أصبحت بين فكي كماشة، بنو قريظة من فوقهم، وقريش وأسد وغطفان من أسفلهم، وبلغت القلوب الحناجر من شدة الجزع.

(١) قرآن كريم، سورة الأحزاب، الآية ١٣، الحلبي الشافعي، السيرة الحلبية، ج ٢ ص ٣١٨، ابن حجر العسقلاني، فتح الباري، ج ٧ ص ٣٠٧، الطبرسي، مجمع البيان، ج ٨ ص ٣٤٧، دحلان، السيرة النبوية، ج ٢ ص ٥، الصالح الشامي، سبل الهدى والارشاد، ج ٤، مصر، ص ٥٢٨، ابن الديبع الشيباني، حقائق الانوار، ج ٢، الدوحة، ص ٥٨٧، المقرئ، امتاع الاسماع، ج ١ ص ٢٨٨، ابن سيد الناس، عيون الاثر، ج ٢ ص ٦٠، الديار بكري، تاريخ الخميس، ج ١ ص ٤٨٤، ابن طاووس، سعد السعود، إيران: ١٣٦٣ هـ. ش، ص ١٣٨.

واجتاحت هذه المخاوف سكان يثرب، وظنوا بالله الظنون، وفي ظل هذه الأجواء نزلت آيات تصف ما كان عليه المسلمون، من حالات الرعب ﴿إِذْ جَاءُوكُم مِّن فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونًا﴾ (١٠) هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا (١١) وَإِذْ يَقُولُ الْمُتَفِئُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ مَّا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا (١٢) (١).

٤ - مواقف متباينة:

وأشار أيضاً إلى موقف قلة من المؤمنين الذين واجهوا القضية بصلابة، تجسد في التمسك بسلاح الإيمان، وقدرته على الثبات في الصعاب ليزدادوا إيماناً وتصديقاً ﴿وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا﴾ (٢). ويجمل بنا القول أن هذه الآية وغيرها من الآيات؛ تعبر عن موقف القلة المؤمنة الصابرة التي اعتمد عليها رسول الله ﷺ في تحقيق الانتصارات. وكان الإمام علي عليه السلام مصداقها الأوحد، نظراً للأدوار التي قام بها في مختلف المراحل الحرجة والصعبة.

وثمة عوامل ساهمت في فرض الانسحاب الانهزامي على حشود الأحزاب أهمها: مقتل بعض صناديد قريش وعلى رأسهم عمرو بن ود العامري، واستعمال أسلوب التفرقة بشيء من الدبلوماسية السياسية من

(١) قرآن كريم، سورة الأحزاب، الآيات ١٠ - ١٢.

(٢) قرآن كريم، سورة الأحزاب، الآية ٢٢.

قبل بعض رجال المسلمين التي فعلت فعلها، وكذلك هبوب رياح عاتية أرغمتهم على الانسحاب، وإطالة أمد الحصار، وقلة المؤن وغير ذلك من البلاءات.

فأعلن زعيم قريش أبو سفيان الانسحاب مبرراً ذلك بقوله: «يا معشر قريش، إنكم والله ما أصبحتم بدار مقام، لقد هلك الكراع والخف واخلفتنا بنو قريظة وبلغنا عنهم الذي نكره، ولقينا من هذه الرياح ما ترون، والله ما تطمئن لنا قدر، ولا تقوم لنا نار، ولا يستمسك لنا بناء، فارتحل إني مرتحل»^(١).

وسمعت غطفان بما فعلت قريش، فرجعوا إلى بلادهم، وقالوا: والله، ما لمحمد أحب إلينا، وأولى بنا من يهود، فما بالنا نؤذيه وأنفسنا، وكانت تلك السنة مجدية، فجهدوا، وأضرّ مقامهم بكراعهم، فانصرفوا وانصرف الناس^(٢).

وبعد رحيل قوى الأحزاب أصاب بني قريظة الجزع الشديد لما اقتربت أيديهم من نكث العهد، والغدر بمن أمن لهم، وطارت القلوب جزعاً وفزعاً، واشتد البلاء وثاروا واضطربت هواجسهم، لأن ما اقتربت أيديهم أمر لا يمكن التغاضي عنه، أو التسامح به أو غفرانه.

(١) الطبري، تاريخ الامم والملوك، ج ٢ ص ٥٨٠.

(٢) البلاذري، انساب الاشراف، ج ١ ص ٣٤٥، الطبري، تاريخ الامم والملوك، ج ٢ ص ٥٨١.

٥ - دعوة الرسول لجهادهم:

ولا يحيق المكر السيئ إلا بأهله، فجاءتهم طلائع جيوش المسلمين بالسرعة الفائقة، التي لم تدع لهم مجالاً للمناورة والخداع والقيام بأعمال التحصين والامتناع، ونادى مؤذن الرسول حي على الجهاد «من كان سامعاً مطيعاً فلا يصلين العصر إلا في بني قريظة»^(١).

وتقاطرت القوات الإسلامية من كل جهة لتفرض حصاراً محكماً على حصن بني قريظة، وحالت دون وصول الإمدادات، وشرعوا في شتم النبي، فدنا منهم، وقال رسول الله ﷺ: «يا أخوة القردة والخنازير وعبد الطواغيت»^(٢).

وطال أمد الحصار، وعجز اليهود عن القتال، وندموا على ما صنعوا، فنزلوا على حكم رسول الله، فتوالت الأوس حلفاء بني قريظة، وقالوا: إنهم موالينا دون الخزرج، فسعى النبي إلى إرضائهم، بأن يحكم فيهم رجلاً منهم، واختار سعد بن معاذ، بعد أن أخذ العهد منهم بقبول حكمه كيفما كان، فلما ألحوا عليه وأكثروا صمم على تنفيذ الحكم الذي يستحقوه دون أن يكون للعواطف أي دور، فقال: أئني لسعد أن لا تأخذه في الله لومة لائم.

(١) الطبري، تاريخ الامم والملوك، ج ٢ ص ٥٨١.

(٢) الواقدي، المغازي، ج ٢ ص ٥٠٠.

فحكم فيهم «أن تقتل مقاتلتهم، وأن تسبي ذراريهم، وإن تقسم أموالهم. فقال: لقد حكمت فيهم بحكم الله وحكم رسوله»^(١).

٦ - نهاية أمرهم:

فحبسهم في دار بنت الحارث، وحفرت الخنادق في سوق المدينة، ثم ضرب أعناقهم. وجيء بحبي بن أخطب أشهر زعماء اليهود لينال عقابه، فلما رأى الرسول قال: «أما والله ما لمت نفسي في عداوتك، ولكنه من يخذل الله يخذل، ثم أقبل على الناس، فقال: أيها الناس، إنه لا بأس بأمر الله، كتاب وقدر وملحمة، كتبها الله على بني إسرائيل، ثم جلس فضربت عنقه»^(٢).

وكان أمل بني قريظة بعد استسلامهم أن يعاملوا كبني قومهم من بني قينقاع وبني النضير، معتمدين على حلفائهم السابقين من بطون الأوس، لكن فآلهم قد خاب، لأن زعيم الأوس خبرهم أثناء حصار الأحزاب ليثرب، وسبر أغوارهم، فلم يراعوا له حرمة ولا أية قيمة معنوية، فتعرضوا له بأقبح الأقوال، فحذروهم من شطط أفعالهم وعاقبة أعمالهم، وتولى رجال من الأوس تنفيذ حكم الإعدام بهم.

وهكذا تمّ تطهير يثرب من كافة البطون اليهودية، وأضحت تحت السيادة الإسلامية وحدها.

(١) الطبري، تاريخ الامم والملوك، ج ٢ ص ٥٨٧.

(٢) ابن هشام، السيرة النبوية، ج ٢ ص ٢٤١.

رابعاً: فتح حصون خيبر:

١ - الأهمية السياسية والعسكرية:

على الرغم من كافة الاعتراضات والاحتجاجات الكثيرة التي صدرت عن عدد كبير من الشخصيات الإسلامية على اتفاقية الهدنة مع قريش والتي عرفت بصلح الحديبية، خصوصاً فيما يرتبط ببعض بنودها، والتي اعتبرت نوعاً من التنازل من جانب المسلمين.

غير أن النتائج السياسية لهذه الاتفاقية كانت على درجة كبيرة من الأهمية من ناحية تأمين حالة السلم مع قريش من جهة - حيث نصت بعض بنود المعاهدة أن تكون مدتها الزمنية عشر سنوات - والاستعداد والتفرغ لإنهاء آخر وجود يهودي في الجزيرة العربية بالاستيلاء على منطقة يهود خيبر، حيث يوجد أعظم مركز تجمع يهودي في شمال الحجاز، وهي ما بين يثرب ومنطقة تيماء الملاصقة لأقصى حدود الشمال عند سوريا^(١).

وتشكل هذه المنطقة مجموعة من الحصون المنيعة أهمها النطاقة والصعب بن معاذ، ناعم، قلعة الزبير، الشق، أبي، النزار، الكتيبة، القموص، الوطيح والسالام^(٢).

تضم هذه الحصون عشرة آلاف مقاتل، تم إعدادها للمواجهة المنتظرة والتي لا مناص منها، وكانوا يستعرضونها يومياً في الآونة

(١) طعيمة، التاريخ اليهودي العام، ج٢، بيروت: دار الجيل ١٩٧٥ ص ١٥.

(٢) ابن سعد، الطبقات الكبرى، ج٢ ص ٣٠٣/٣٠٤.

الأخيرة، واستبعدوا إلى حد ما أن يقدم النبي على هذه المغامرة المحفوفة بالكثير من المخاطر والصعاب، وذات أمل ضعيف جداً في تحقيق أي انتصار على هذه القوة الهائلة، بلحاظ عوامل عدة منها غرورهم وخيلاؤهم باستطالة قوتهم، ومناعة حصونهم، وعددهم وعتادهم، وحصون شاهقة كأنها الجبال الشامخة، وماء وافر، بالإضافة إلى كل مقومات التصدي العسكري.

٢ - الاستعداد للمعركة:

ولم تكن بطون اليهود في خير غافلة عما جرى لبني قومها على يد المسلمين (بنو قينقاع - بنو النضير - بنو قريظة) وتابعت بقلق شديد أخبارهم، وما آلت إليه أوضاعهم وأمورهم، فضلاً عن لجوء عدد كبير من هؤلاء إلى خير للاحتماء بها، وخصوصاً الأثرياء منهم.

على كل حال، كان من الطبيعي والمنطقي أن يتجهزوا لحرب طويلة، فرمموا حصونهم وأصلحوها، وشحنوها بالسلاح والعتاد، وإحكام السيطرة تحالفوا مع قبيلة غطفان مقابل تمر خير لسنة^(١).

وأيقنوا أن الحرب واقعة لا محال. وفي السنة السابعة من شهر محرم خرج رسول الله ﷺ إلى خير حين رجع من الحديبية، ونزل بجيشه في وادي الرجيع ما بين خير وغطفان، ليحول بينهم وبين أهل خير، وبعد إشاعات الغزو التي تعرضت لها غطفان انسحبت لتحمي ذرائعها، تاركة يهود خير وجهاً لوجه أمام القوات الإسلامية.

(١) الواقدي، المغازي، ج ٢ ص ٦٤٢.

٣ - بداية المعركة:

وكان لهذا التدبير العسكري أثره في إبعاد القوى المتخاذلة والمتآمرة عن بعضها. ولما دنا رسول الله ﷺ من خيبر، التقى ببعض عمال اليهود مصبحين في حقولهم يعملون، فصرخوا محمد والجيش، ثم ولوا هارين إلى حصونهم^(١).

ودبّ الرعب والذعر في صفوفهم، وبدأ محاصرة الحصون واحداً تلو الآخر. وبدأوا بحصن الناعم ثم القموص، واعتمد حصن الصعب بن معاذ مخزناً للتموين والسلاح، إلا أن أشرس المعارك كانت في حصني الوطيح والسالام، إذ فشل المسلمون في اقتحامهما، وتكبدوا خسائر فادحة، بلغت عشرات الجرحى.

وهذا التفوق والغلبة أعطاهم دفعة هائلة ومعنويات كبيرة، فبرزوا للمسلمين بكل جرأة وبسالة، ورجحت كفة المعركة لصالحهم، وتقدم الحارث أبو زينب يهد الأرض هدأً، ثم نحت المعركة نحو شن الهجمات من كلا الطرفين، وابتدأها أبو بكر من جانب المسلمين حاملاً رايتهم، لكنه رجع ولم يصنع شيئاً، ففشلت الحملة الأولى، فحرض الرسول المسلمين على القتال ودفع الراية إلى عمر بن الخطاب، فخرج ثم ما لبث أن عاد ولم يصنع شيئاً أيضاً.

٤ - الموقف الحرج:

فاغتم رسول الله ﷺ ووجد في نفسه حدة شديدة، وأمسى

(١) الواقدي، المغازي، ج ٢، ص ٦٤٢.

رسول الله مهموماً، وأمام هذا الموقف المهيّب، تسمّر الناس في مواقعهم، وكأنّ على رؤوسهم الطير، يلفهم وجوم شديد، وفي هذه اللحظة المريعة، أدركت القيادة الإسلامية خطورة ما هي فيه من مأزق خرج لا تحسد عليه، فانبرت بشخص الرسول ﷺ لمواجهة بكل ثبات ويقين، وإنقاذ المسلمين من الورطة التي قبعوا فيها، واعداء إياهم بالنصر المظفر: «لأعطين الراية غداً رجلاً يحبه الله ورسوله، يفتح الله على يديه، ليس بفرار»^(١).

وتطاول المسلمون إلى حمل الراية في الغد، وأمسى كل واحد منهم يتمنى أن يكون من عناء رسول الله، فلما أصبحوا، أرسل نحو الإمام علي عليه السلام وكان أرمم العينين، فتفل في عينيه، وشفى من وقته، ودفع إليه الراية، وتوجه إلى المعركة كالإعصار الهادر واثقاً لا يلوي على أحد، وكل أنظار المسلمين تتطلع إليه، بعيون التائقين إلى النصر المظفر.

٥ - النصر المبين:

فكان أول من خرج لمواجهة المسلمين زعيم اليهود الحارث أخو مرحب مع نفر من اليهود، فأنكشف المسلمون وثبت علي عليه السلام وحده، وتمكن من صرع الحارث، وولى بقية اليهود منهزمين إلى أطامهم، ثم برز مرحب صاحب الحصن، وأشدّهم شكيمة وأقواهم عزيمة، يرتجز مفتخراً بقوة وشجاعته، وهو كالفحل الصؤول:

قد علمت خيبراني مرحب شاكي السلاح بطل مجرب

(١) الواقدي، المغازي، ج ٢ ص ٦٥٣.

أطعن أحياناً وحيناً أضرب إذا الليوث أقبلت تلهب
فرد عليه الإمام علي بالشجاعة نفسها:
أنا الذي سمتني أمي حيدرة أكيلكم بالسيف كيل السندرة
ليث بغابات شديدة قسورة^(١)

فتبادلا الضربات، وأحكم علي عليه السلام ضربته فصرعه، وسمع
أهل العسكر صراخه وسقط جثة هامة، فأصاب اليهود الهول بعد
مقتل قائدهم، وتوجه الإمام بسرعة إلى باب الحصن فدخله، ولحق به
المسلمون، وأبدوا شجاعة عظيمة لا مثيل لها، وبعث رجلاً يبشر
النبي بفتح الحصن والانتصار.

٦ - الهزيمة والاستسلام:

وبعد هذا الإنجاز الكبير، أثر من بقي من اليهود الحفاظ على
حياتهم، والاستسلام للنبي، فنزل ابن أبي الحقيق، وصالح رسول الله
على حقن دماء من بقي في الحصون من المقاتلين وترك الذرية،
ليخرجوا من خير وأراضيها بذرايرهم، ويخلوا بين رسول الله وبين ما
لهم من مال وسلاح وصفراء وبيضاء، ولا يحمل إلا ثوباً واحداً على
ظهر أحدهم.

فقبض المتاع والحلقة، فوجد من الدروع مائة درع، وأربعمائة
سيف، وألف رمح، وخمسمائة قوس بجعابها^(٢).

(١) الطبري، تاريخ الامم والملوك، ج ٣ ص ١٢/١٣.

(٢) الواقدي، المغازي، ج ٢ ص ٦٧١.

مهما يكن من أمر، سقطت حصون خيبر واستسلم أهلها، وغنم المسلمون طعاماً وأثاثاً كثيراً، وسلاحاً وفيراً، وأجلى اليهود صاغرين.

ولما فرغ رسول الله من خيبر قام بتطهير بقية الجيوب اليهودية، فأنصرف إلى وادي القرى القريبة من خيبر، التي جرت فيها بعض المناوشات، لكن سرعان ما تمكن المسلمون من إخضاعها^(١).

وقذف في قلوب أهل فداك الرعب، فبعثوا إلى النبي ﷺ يصلحونه على نصف غلالهم، على أن يحقن دماءهم، فقبل ذلك منهم، وخضعوا للسلطة الإسلامية.

٧ - نهاية اليهود في الجزيرة العربية:

أبقى النبي ﷺ على بعض البطون اليهودية للعمل في الأرض مقابل نصف الغلال، لكن إجلاءهم النهائي جرى في زمن خلافة عمر بن الخطاب، إلى كل من تيماء وأريحا^(٢). وسبب ذلك أن اليهود اعتدوا على ولده عبد الله بالضرب أثناء تواجده في خيبر. وحصل على مبرر شرعي لإخراجهم إذ قال: «بلغني عن رسول الله، لا يجتمع في جزيرة العرب دينان»^(٣).

(١) الطبري، تاريخ الامم والملوك، ج ٢ ص ١٦.

(٢) البخاري، صحيحه، ج ٢ ص ١٢٩/٣٢، مسلم، صحيحه، ج ٥ ص ٢٧، أحمد بن حنبل، مسنده، ج ٢، مصر: ١٣١٣هـ. ق، ص ١٤٩، الحلبي الشافعي، السيرة الحلبية، ج ٢ ص ٥٨، السهيلي، الروض الآنف، ج ٣، مصر، ص ٢٥١.

(٣) الهندي، كثر العمال، ج ٤، الهند: ١٣٦٤هـ، ص ٣٢٤، ابن كثير، البداية والنهاية، ج ٤ ص ٢٠٠، ابن هشام، السيرة النبوية، ج ٢ ص ٣٥٧، الواقدي، المغازي، ج ٢ ص ٧١١، الطبري، تاريخ الامم والملوك، ج ٢ ص ٢١.

لا يمكننا أن ندع الأمور تجري بهذه الطريقة دون أن يكون لنا علامات استفهام كثيرة حول حديث رسول الله ﷺ، فلماذا لم يقم النبي ﷺ بإخراجهم بعد هزيمتهم، أو لماذا لم يسعَ عمر إلى طردهم بعد استلامه الخلافة أو خلال فترة غير قصيرة من حكمه. ولكن عندما انحصرت القضية في الدائرة الشخصية تذكر عمر أو لعله استشار في إيجاد مسوغ شرعي، فكان له ما أراد.

وفي نهاية المطاف، انتهى الكيان اليهودي في جزيرة العرب، بعد كل هذه الهيمنة السياسية والاقتصادية، فتشتتوا في البلاد البعيدة عن سطوة المسلمين، واندمجوا مع الشعوب التي لجأوا إليها، وذابوا في بوتقتها، وكل ما انتهوا إليه «بما كسبت أيديهم».

وانهارت كل قوى اليهود التي انتهجت أساليب الخداع والختال، ونزعة التعالي على الآخرين، ولجأت في البداية إلى تحريض قريش للاستمرار في ضرب ظاهرة التوحيد التي قضت مضاجعهم، وبالغت في الإيذاء، وتمكنت من الإيقاع بين العرب، لكن الذي لم تتوقعه يوماً، أن تصبح لهذه القوة الإسلامية الصاعدة السيادة والسلطة والهيمنة على جزيرة العرب، وتستأصل كيانهم.

وفشلوا في مواجهة المسلمين، وتكبدوا خسائر فادحة مادية ومعنوية بالغة الأثر، بعد أن غررت بهم خيلاؤهم وعنجهيتهم، واحتقروا القوى المعادية لهم، وسعوا للقضاء عليها، ولكنهم أخفقوا، واستمروا في لعق جراحاتهم، إلى أن كانت نهايتهم ومصيرهم الأسود المشؤوم على يد الإسلام.

خاتمة

لعل هذا المدخل يلقي الضوء بشكل جيد على مسيرة اليهود التاريخية، ولا يدخل في عمق بحثنا إلا بشكل يمكن أن يمهد للقارئ الطريق للولوج في صلب الموضوع الذي تعرضنا له بشكل أساسي ورئيسي، اليهود ووضعهم في يثرب وجوارها، التي تعد النقطة الأساسية التي سوف تدور حولها هذه الكتابة. بالإضافة إلى تواجدهم المشتت في الجزيرة العربية.

ولعل الكتابات الباحثة في تاريخ اليهود العام تكاد تكون كثيرة، إلا أن هذا التاريخ الخاص لحقبة زمنية معينة، ولموقع جغرافي محدد لم يأخذ حقه في الدراسة لعدم توفر المصادر المهمة، أو إعطائه القدر العالي من الأهمية، الأمر الذي يخوله ان يكون موضعاً للدراسة والبحث، إلا أن الربط بين العلاقات اليهودية الإسلامية دون هذه الحقبة الزمنية والرقعة الجغرافية يعتبر ناقصاً أو ضعيفاً، لأنها تشكل منطلق الصدام والعداوة ومحاولة الإلغاء من قبل اليهود مقابل الحوار واعتماد سياسة التهدة واللين من قبل السلطة الإسلامية.

لا شك أن نتيجة البحث تعصر في الخاتمة، لذا فسوف تظهر

في عبارات موجزة وفقرات مترابطة وهذا ما اعتمدناه في هذا البحث .
حيث نلتقط العناوين الهامة التالية التي تمحورت حولها الأفكار
والتحليل:

- إعادة تقييم الأحداث التاريخية بمنظور البحث والتقصي
والتحري عن الحقيقة المعرفية، ونشدان الحقيقة دون أن يكون
للإيديولوجية التي نحملها أي تأثير في طرح الواقع التاريخي . والسعي
إلى تحقيق الذات بالغوص في لجج الحقائق، من خلال رؤية ودينامية
تحشد الأدلة والشواهد لبيان حقيقة الادعاءات الصهيونية، والتعرف
على العدو عن كثب، وعدم الانخداع بالطلاء الكاذب، والشعارات
البراقة، التي تنفذ إلى نفوس الكثيرين الذين لا يملكون الوعي
ومفردات المعرفة للاطلاع على الخلفية والذهنية والأدبيات التي تحكم
أطر العلاقة بين اليهود والأمم الأخرى.

- إن دراسة معالم حقبة زمنية معينة من العلاقات اليهودية
الإسلامية في يثرب، تستدعي الوقوف على وقائع سياسات قوى
حضارية متميزة، ومسار تحولات الصراع، باعتماد دينامية محكومة
بسياق السعي للإقناع المبني على معطيات الحراك التاريخي في
تصويب أفكار ظلت سائدة إلى وقت قريب، وليست الغاية من هذه
الكتابة سرد أحداث الماضي، وما يرافقها من تسطح واجترار لا فائدة
من إظهارها.

- التعريف بالمصطلحات اللغوية المتداولة في الوعي السائد،
بالإشارة إلى الشعب اليهودي (العبرية - اليهودية - الصهيونية -

الإسرائيلية) وإظهار ملامحها وجذورها، ومنطقاتها وأهدافها. وما تنطوي عليه من مفاهيم ودلالات تاريخية مهمة.

- درج جل الباحثين والكتاب والمؤرخين على عدم التمييز، بين عصور مختلفة، وأحقاب زمنية متفاوتة ترتبط ببعض جزئياتها بالدعاية والتسويق الإعلامي اليهودي القوي من قبل الصهيونية الناشطة، في صياغة متناهية لمفردات تعابيرها، وترسيخها في مخيلة النخب والوعي الشعبي أيضاً. إذ عمدت إلى دمجها، كي تعمي على الرأي العام حقيقة الواقع التاريخي لكل مرحلة، وخصائصها ومميزاتها على الرأي المهم بهذا الشأن، يندرج ذلك وفق استراتيجية تتكئ على المسار التاريخي.

- سعياً لإثبات مزاعم لم تكن موجودة ومحاولة إشاعتها باستمرار في سبيل تركيزها لدى الأمم، ناهيك عن دقة التخطيط وحسن التدبير التي اتسموا بها في تحقيق هاتيكم الأهداف.

- ادعاء اليهود بأنهم ينتسبون إلى النبي إبراهيم عليه السلام الذي ولد سنة ٢٠٠٠ ق.م للدلالة على أقدميتهم في تاريخ البشرية مع العلم أن النبي موسى عليه السلام خرج مع أتباعه من اضطهاد الفراعنة سنة ١٣٠٠ ق.م أي بعد ألف عام تقريباً من عهد يعقوب أحد أحفاد النبي إبراهيم، مما يشير الغرابة، والمبالغة في اجترار الكذب والزيف.

- وما انتسابهم إلى يعقوب (إسرائيل) إلا فرية أكثر غرابة من الادعاء الأول. ولعل اتخاذهم تسمية اليهود نسبة إلى منطقة يهوذا

إحدى المناطق الكنعانية من أجل تثبيت حقهم في فلسطين التي وفدوا إليها كلاجئين في عهد النبي موسى ﷺ وخلاصة القول أن هذه الأضاليل التي تفتقت بها مخيلتهم تخالف الواقع التاريخي، إذ دأبوا على طمس معالمه بكافة الوسائل المختلفة.

- إن الكتابات التاريخية التي اعتمدت التوراة المتداولة كمصدر أساسي اتكأت عليها في عملية التدوين التاريخي، وفي إظهار الأحداث الماضية، فلا يمكن التعويل عليها بالشكل المطلق، نظراً لما يعترئها من شوائب كثيرة. وقصص وروايات وأساطير وواقع تضج فيه الجرائم وأعمال منافية تنسب للأنبياء والأخيار لا يسوغها منطق ولا عقل. ومتناقضات جمة لا يتسع لذكرها فضلاً عن استقصائها.

- إن التوراة الموجودة بين أيدينا كتبها الأحبار في الأسر البابلي، بعد عهد النبي موسى ﷺ بحوالي ٧٠٠ عام، وما تحويه في طياتها ينسجم مع أعمال ومظاهر الانحراف والفساد التي كانت سائدة في تلك الحقبة التاريخية.

- إن نظرة هؤلاء إلى أنفسهم فوقية نابعة من عقدة نقص، محاولين إثبات شخصيتهم وتبديد كل شيء من اللبس حول عنصريتهم، لما تعرضوا له من اضطهاد نتيجة ما اقترفته أيديهم من اجتراح السيئات والإتيان بقبائح الأعمال.

- لقد اقتبسوا اللغة العبرية من اللغة الآرامية (لغة بلاد كنعان) التي وفدوا إليها كلاجئين، ثم عاثوا في الأرض الفساد، فارتكبوا

الموبيقات، وتفنتوا في اجتراح الرذائل، وأثاروا الفوضى والعداوة بين الناس. فأصابهم الخزي والذل والاضطهاد، ولفظتهم البلاد التي آووا إليها، فتشتوا في أصقاع الأرض، فلازمتهم صفة شذاذ الآفاق.

- هناك تواصل وترباط بين الديانة التوحيدية التي يبشر بها النبي إبراهيم عليه السلام ٢٠٠٠ ق.م وما جاء به النبي موسى عليه السلام، الذي ترك مصر تحت ضغط الفراعنة إلى سيناء ثم إلى بلاد كنعان. وكذلك كانت هجرة النبي إبراهيم عليه السلام إليها من شبه الجزيرة العربية التي أصابها القحط، فأطلق الكنعانيون عليهم لقب العبرانيين، لأنهم عبروا نهر الفرات إليهم.

- جسد رسول الله على صفحة الواقع نموذجاً راقياً في دائرة العلاقات الحضارية بين السلطة الإسلامية واليهودية، فاتجه إلى استيعاب مختلف الطوائف في دولته، واعتماد طرق وأساليب نيرة في التعاطي مع أهل الكتاب، فأبرم اتفاقية مع يهود يثرب وتشكيلاتها الديمغرافية المختلفة كطريقة للتعامل السياسي. تلحظ النظرة الإسلامية الشاملة. على الرغم من المعوقات التي تعترض هذه الدينامية.

وفي ظل أهداف متباينة، استطاع رسول الله ﷺ بسعة أفقه أن يتعامل مع الواقع الجديد بحنكة ووعي وأناة، فودع اليهود وأقرهم على دينهم وأموالهم واشترط عليهم عدم التآمر. فأكد ورسخ الزعامة السياسية الإسلامية المتمثلة بشخص النبي ﷺ مصدر ومرجعية القرار (الحل - العقد). والإبقاء على سلطة واحدة ومنع قيام سلطات متعددة، وهكذا ثبت سلطة الدولة الإسلامية، كقوة لا بد من

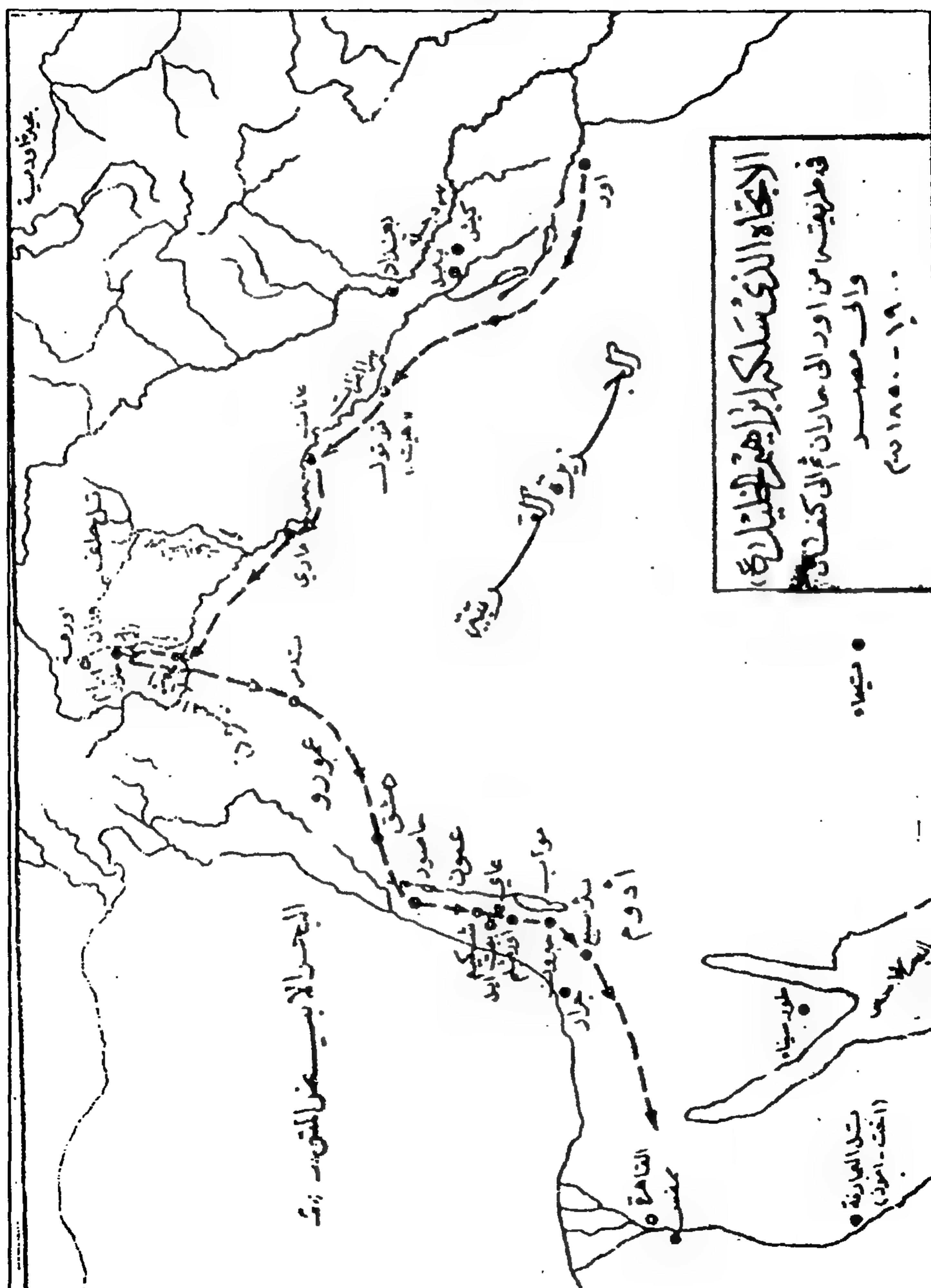
الاعتراف بها والتعامل معها. وأطلق الحريات العامة لأهل الكتاب في ممارسة طقوسهم الدينية والاجتماعية. وانفتح على اليهود واعترف بهم بغية العيش المشترك وقدرة الإسلام الفذة في التعاطي مع الآخر. لكن الأيام أثبت استحالة بلورة صيغة عيش قابلة للحياة، فعمد اليهود فيما بعد إلى إلغائها واتخذوا كافة الذرائع لذلك، مما أدى فيما بعد إلى الصدام المسلح، الذي آلى إلى القضاء عليهم.

ولعل تلك الدراسة الإطلاعية على واقع اليهود في يشرب وضواحيها، أو بعبارة أخرى في منطقة من الجزيرة العربية التي تشكل موقعاً استراتيجياً هاماً جداً من العالم، تعطينا درساً في العمل السياسي، وعبرة في العلاقات الثنائية العملية، من خلال الخطة الإسلامية الأولى التي اصطدمت مع اليهود بعد أن كشفوا العداء لهم ففضوا على وجودهم بعد معارك شرسة واجهوا خلالها تحديات كبيرة.

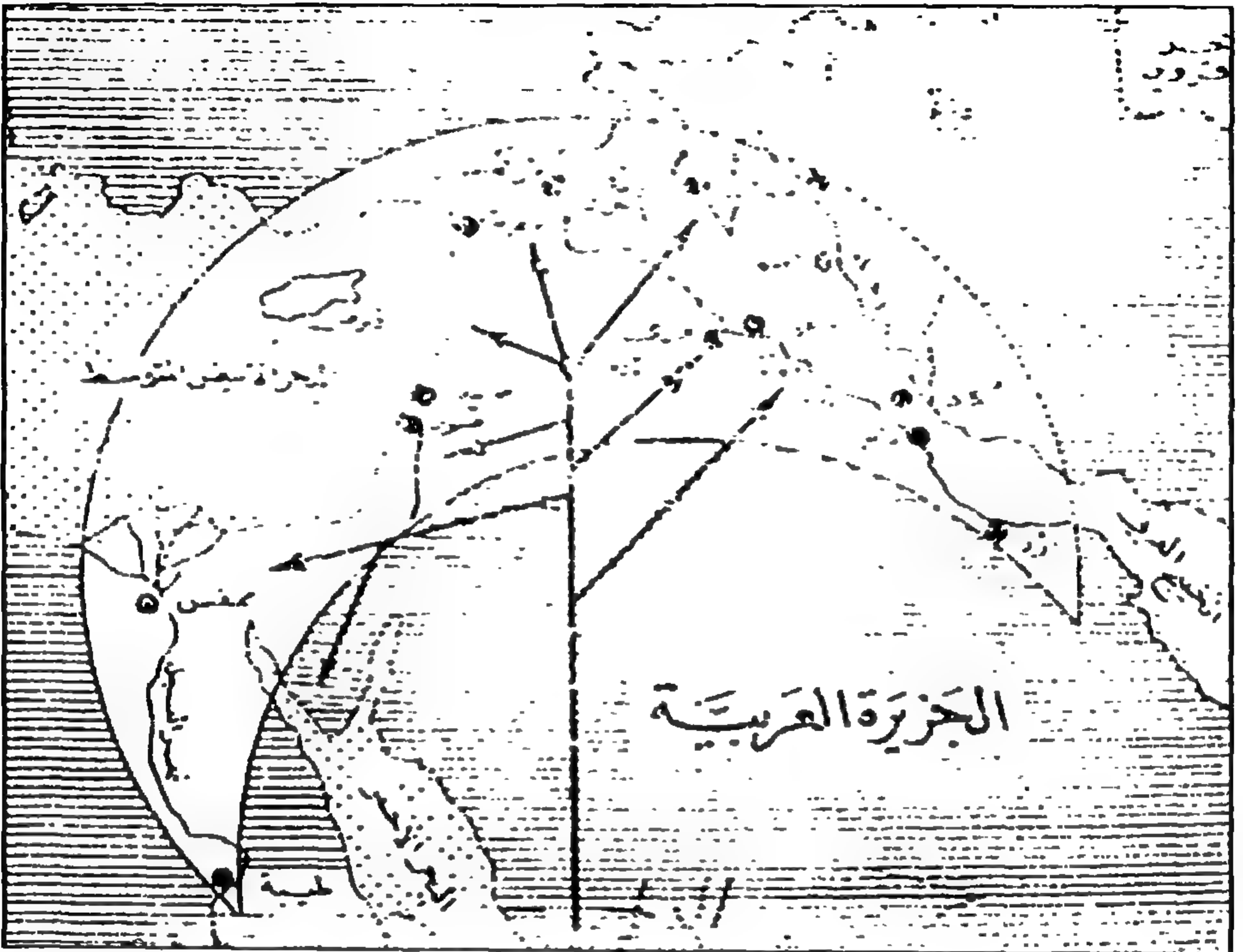
وحبذا لو يتخذ مجتمعنا هذا المسار نموذجاً فعلياً في التعاطي مع اليهود الذين اغتصبوا فلسطين ودنسوا مقدساتها، وعلى هذا الطريق من أجل إحياء التاريخ والاستفادة من عناصره وأحداثه في سياساتنا المعاصرة.

الملاحق

الملحق الأول

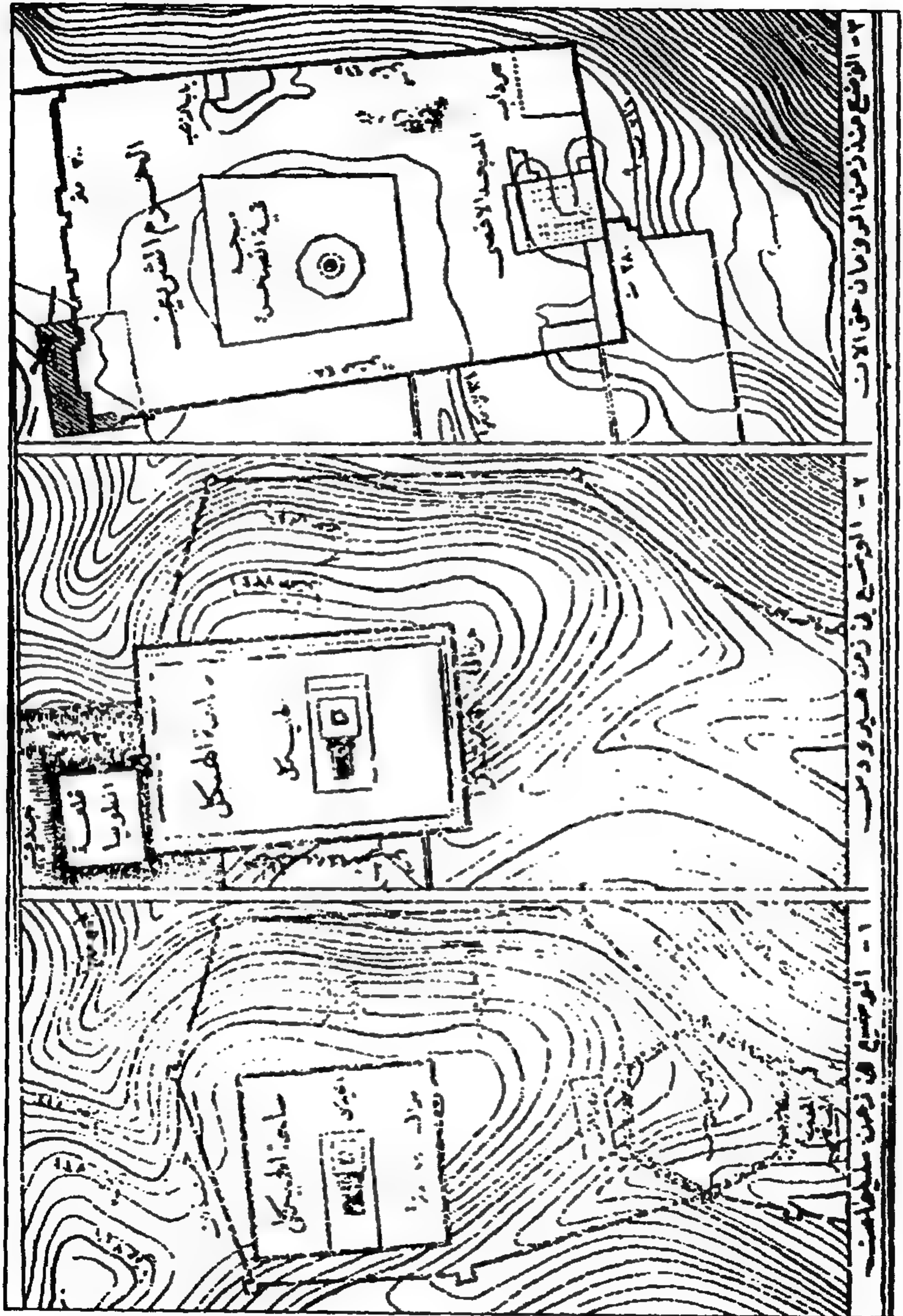


الملحق الثاني



الهجرات السامية العربية من جزيرة العرب إلى الهلال الخصيب

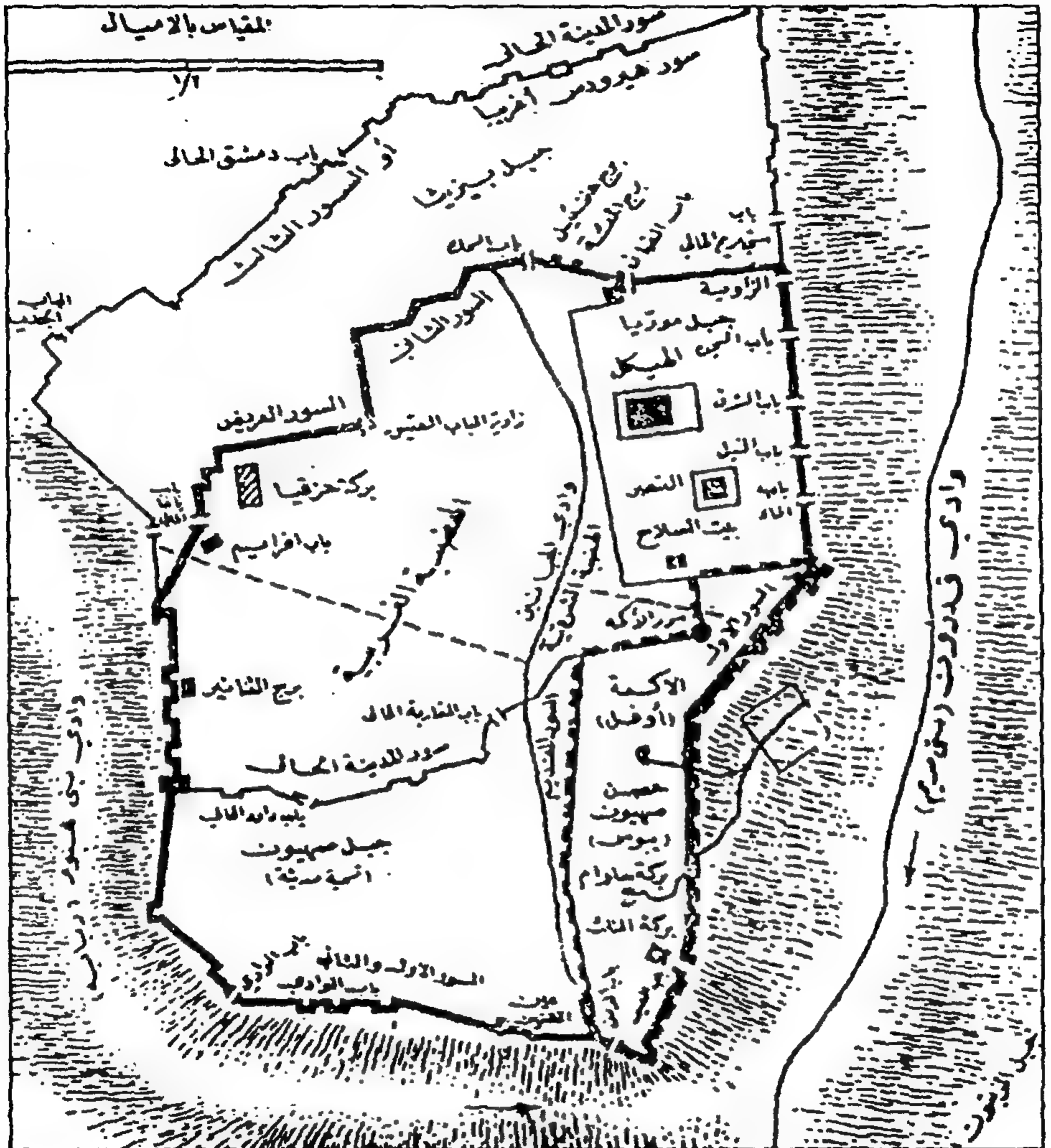
الملحق الثالث



منطقة الهيكل في أدوارها الثلاثة من عهد سليمان حتى العهد الإسلامي
(مقتبس عن كتاب دليل فلسطين التاريخي)

[illegible]

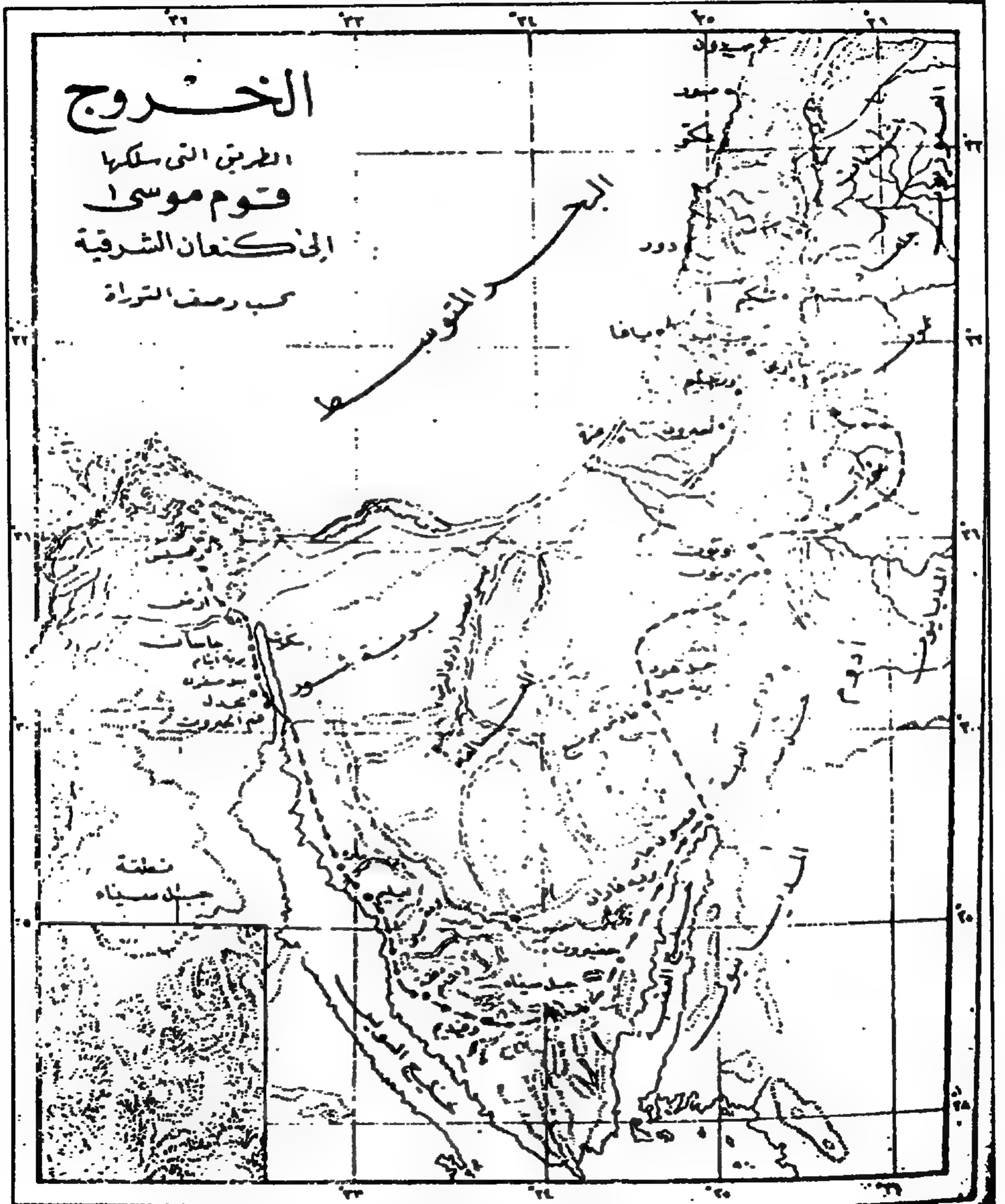
الملحق الخامس



مخطط اورشليم في اقدم عصورها

(مقتبس عن كتاب «قصة التوراة»)، ج ١، ص ٢ - ٥ مع بعض التحرير

الملحق الثامن



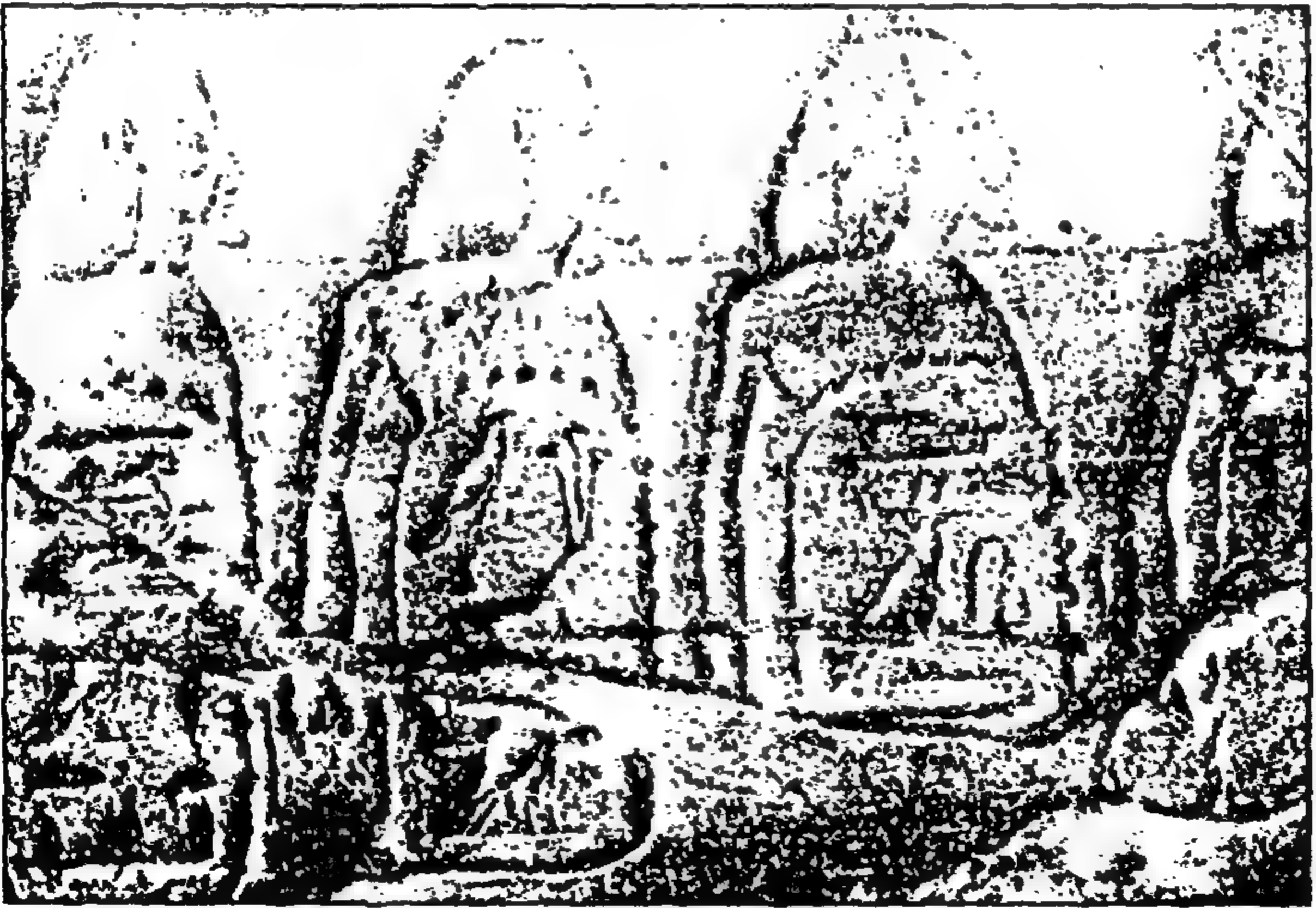
الخروج الطريق التي سلكها قوم موسى إلى كنعان الشرقية بحسب وصف التوراة

الملحق التاسع



أسرى يهود موسيقيون أخذهم الآشوريون في حملتهم على يهوذا

الملحق العاشر



أسرى من يهوذا أخذهم شيشونق الأول في حملته على مملكة يهوذا سنة ٩٢٦ ق.م
وجدت بين النقوش المصرية في معبد الكرنك أيضاً
(كتاب «قصة التوراة» ص ٥٦٠)

المصادر والمراجع

- القرآن كريم.
- مجلة عالم المعرفة، اختلاق إسرائيل القديمة تأليف كيث وايتلام، ترجمة الدكتورة سحر الهندي، الكويت: المجلس الوطني للثقافة والفنون والآداب ١٩٩٩م.
- التوراة، سفر يشوع، التكوين - القضاة - التثنية - عزرا - الإصحاح شلبي، أحمد، مقارنة الأديان اليهودية، القاهرة: ١٩٩٢م.
- شنودة، زكي، اليهود: نشأتهم وعقيدتهم ومجتمعهم، مصر ١٩٧٤ م
- طنطاوي، محمد سعيد، بنو إسرائيل في القرآن والسنة، البصرة ١٩٦٨م.
- وجدي، محمد فريد، دائرة معارف القرن العشرين، بيروت: دار المعرفة (د.ت) ج ١.
- طعيمة، صابر، اليهود بين الدين والتاريخ، مصر ١٩٧٢ م.
- بيتي، إيلين، أزيلوا إسرائيل من الوجود، بيروت: ١٩٥٧.
- شلبي، أحمد، مقارنة الأديان اليهودية، القاهرة: ١٩٩٢ م.
- الشهرستاني، الملل والنحل، تحقيق محمد كيلاني، بيروت دار صعب ١٩٨٦ م، ج ١.
- المدني، عبد العزيز، التاريخ الأمين لمدينة سيد المرسلين، السعودية: ١٤١٨هـ.ق.
- رغدا، يوسف، معالم مكة والمدينة بين الماضي والحاضر، بيروت: ١٩٩٧ م.
- الحموي، معجم البلدان، مادة يثرب، ج ٥، لبنان: ١٢٨٨هـ.ق.
- جواد، علي، المفصل في تاريخ العرب، ج ٢ - ٤، لبنان: ١٢٨٠هـ.ق.
- ابن الفقيه، أحمد بن محمد الهمداني، مختصر كتاب البلدان، بيروت: ١٩٨٨.
- الأصفهاني، الأغاني، بيروت دار إحياء التراث العربي ١٩٩٤، ج ٢٢.

- ارنولد، الدعوة إلى الإسلام، ترجمة د. حسن إبراهيم حسن، د. عبد المجيد عابدين، القاهرة: ١٩٥٧.
- ابن هشام، السيرة النبوية، حققه مصطفى السقا - إبراهيم الأبياري، عبد الحفيظ شلبي، دار إحياء التراث العربي ١٩٩٢.
- اليعقوبي، كتاب مشهور باسم: تاريخ اليعقوبي - لابن واضح - دار صادر (د.ت).
- اليعقوبي، كتاب البلدان، دار إحياء التراث العربي ١٩٨٨ م.
- الواقدي، محمد بن عمر بن واقد (ت. ٢٠٧هـ -) كتاب المغازي، ج ١ مادوسن جونس، بيروت: مؤسسة الاعلامي ١٩٦٦.
- الطبري، تاريخ الأمم والملوك، حققه محمد أبو الفضل إبراهيم، بيروت: دار سويدان (د.ت) ج ٢.
- الجاحظ، رسالة الرد على النصاري، (تحقيق عبد السلام هارون) نشر مكتبة الخانجي مصر: ١٢٨٤هـ.ق.
- ابن الأثير، الكامل في التاريخ، ج ٢، طبعة دار صادر، لبنان: ١٢٨٥هـ.ق.
- الحلبي الشافعي، السيرة الحلبية، ج ٢، ط سنة ١٢٢٠هـ.ق.
- صابر طعيمة، التاريخ اليهودي العام، بيروت: دار الجيل ١٩٧٥ ج ٢.
- الديار بكري، تاريخ الخميس، ج ١، مصر، ط سنة ١٢٨٢هـ.ق.
- المسعودي التنبيه والاشراف، مصرط سنة ١٢٥٧هـ.ق.
- ابن دحلان، السرية النبوية، ج ١، ط دار المعرفة، لبنان.
- علي بن إبراهيم بن هاشم القمي، تفسيره، ج ١، لبنان: ١٢٨٧هـ.ق.
- ابن سعد كاتب الواقدي، الطبقات الكبرى، بيروت دار إحياء التراث العربي (د.ت) ج ٢، ط ليدن.
- ابن قيم الجوزية، زاد المعاد، ج ٢ المؤسسة العربية للطباعة والنشر، لبنان.
- الطبرسي، مجمع البيان، دار إحياء التراث العربي، لبنان: ١٢٧٩هـ.ق.
- الشوكاني، فتح القدير (تفسير) ج ٢ نشر دار المعرفة، لبنان.
- القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ط دار إحياء التراث العربي، لبنان، ج ١٨.
- ابن كثير، تفسير القرآن الكريم، ج ٤، منشورات دار الفكر.

- العامري، بهجة المحافل، ج ١ نشر المكتبة العلمية بالمدينة المنورة، الحجاز.
- ابن حبان البستاني، الثقات ج ١ الهند: ١٢٩٧هـ-ق.
- العيني، عمدة القارئ، ج ١٧، نشر دار إحياء التراث ونشر دار الفكر، لبنان.
- البلاذري، فتوح البلدان، ج ١، تحقيق صلاح الدين المنجد، مكتبة النهضة المصرية، وط السعادة، مصر: ١٩٥٩.
- الياضي، مرآة الجنان، ج ١، مؤسسة الأعلمي لبنان: ١٢٩٠هـ-ق.
- ابن حجر العسقلاني، فتح الباري، مصر (بولاقي): ١٢٠٠هـ-ق.
- الذهبي، تاريخ الإسلام، مطبعة المدني، القاهرة.
- السيوطي، الدر المنثور، ج ٦، ط سنة ١٢٧٧هـ-ق.
- البخاري، صحيحه، ج ٢، ط سنة: ١٢٠٩هـ-ق.
- أبي زيد القيرواني، الجامع، المكتبة العتيقة بتونس، مؤسسة الرسالة، لبنان: ١٤٠٦هـ-ق.
- مغلطاي، السيرة، مصر: ١٢٢٦هـ-ق.
- السهيلي، الروض الأنف، ج ٢ شركة الطباعة الفنية المتحدة، مؤسسة نبع الفكر العربي للطباعة، مصر.
- القسطلاني، المواهب، اللدنية، ج ١، دار المكتبة العلمية.
- المجلسي، محمد يافر (١١١١هـ)، البحار، ج ٢٠، ط سنة: ١٤٠٢هـ-ق، مؤسسة الوفاء، بيروت، لبنان، وط إيران الحجري للمجلد الثامن، وط إيران: ١٢٨٥هـ-ق.
- ابن شهر آشوب، مناقب آل أبي طالب، ط مصطفىوي، المطبعة العلمية، إيران، قم، ج ١.
- الإريلي، كشف الغمة، ج ١، المطبعة العلمية، إيران: ١٢٨١هـ-ق.
- الواحدي، أسباب النزول، مصر: ١٢٨٧هـ-ق.
- البيهقي، دلائل النبوة، ط سنة ١٢٩٧هـ-ق، وط دار الكتب العلمية، لبنان: ١٤٠٥هـ-ق.
- ابن ماجه، سننه، ج ٢، ط سنة ١٢٧٢هـ-ق.

- الطبرسي، جوامع الجامع، إيران: ١٢٧٩هـ.ق.
- مسلم، صحيحه، ج ٥، مصر: ١٢٢٤هـ.ق.
- الكتاني، التراتيب الإدارية، ج ١، لبنان.
- الزمخشري، الكشاف ج ٤، لبنان.
- أبو داود، سننه، ج ٢، نشر دار إحياء السنة النبوية.
- أبو نعيم، دلائل النبوة، لبنان: ١٢٩٧هـ.ق.
- المقدسي، البدء والتاريخ، ج ٤، ١٩٨٨ م.
- ابن الوردي، تاريخه، ج ١، العراق، ١٢٨٩هـ.ق.
- الفويري، نهاية الأرب، ج ١٧، مصر: ١٩٨٠ م.
- الصالحي الشامي، سبل الهدى والإرشاد، ج ٥، مصر.
- ابن الجوزي، صفوة الصفوة، ج ١، سوريا.
- الكلاعي، اكتفاء، ج ٢، القاهرة: ١٢٨٧هـ.ق.
- ابن طاووس، سعد السعود، إيران: ١٢٦٢هـ.ش.
- أحمد بن حنبل، مسنده، ج ٢، مصر: ١٢١٢هـ.ق.
- الشيرازي، السيد محمد، هؤلاء اليهود، بيروت مؤسسة الوفاء.

* * *

- Buber, Martin, israel, and the world, 1984. essays in a time of crisis, schocken books, new york 1948
- Soggin, J.A A History of Israel: london
- Ahlstron, G.W the History of Anacin Palestine, Sheffield
- W. J. Fischel " The Jews of Kurdistan a Hundred years - ago" N.Y1944.
- Hitti. P.K. " History of syria " London 1951 -
- Shechtman, J.B., on Wing of Eagles, New York 1960
- Goitein, S.D jews and arabs: New York, 1955
- Asher, the iteresary of Ralli Benjamin of tudela, London: 1840
- Ceatani Annali dell' Islam. (Milano 1905).

الفهرس

مقدمة	٥
المنهج المعتمد في عملية التاريخ اليهودي	١٠
الفصل الأول: إطلالة عامة على تاريخ اليهود	١٥
أ - مراحل التاريخ اليهودي	١٧
ب - المصطلحات الاسمية التي عرف بها اليهود	١٨
ج - الادعاء النسبي الزائف	٢٦
د - إرهابات فكرة التمييز العنصري	٢٩
هـ - ارتكاب الموبقات	٣١
و - استنتاجات هادفة	٣٤
ز - الفرق الدينية اليهودية القديمة	٣٦
ح - التقسيم الحديث للطوائف اليهودية	٣٧
ط - لغة اليهود	٣٩
الفصل الثاني: يثرب وتحولاتها السياسية	٤١
١ - الموقع الجغرافي	٤٣
٢ - تسميتها	٤٥
٣ - أهميتها الزراعية	٤٧

٤٩	٤ - سكان يثرب
٥٠	أ - عييل وصعل وقالج
٥٠	ب - العماليق
٥١	ج - اليهود
٥٥	د - يهود اليمن
٥٦	هـ - يهود الحجاز
٥٨	و - التبشير الديني في الجزيرة العربية
٦٠	ز - العرب: الأوس والخزرج
٦٣	ح - التبشير بقدوم النبي
٦٥	ط - العلاقات السياسية والاقتصادية
٦٨	ي - الأحلاف السياسية داخل يثرب
٧٠	ك - إسلام الأنصار
٧٣	ل - مغادرة النبي مكة
٧٦	م - وصول النبي إلى المدينة
٨٢	ن - بناء مشروع الدولة
٨٥	الفصل الثالث: تنظيم العلاقات الإسلامية اليهودية
٨٧	أ - مقدمة تمهيدية
٨٩	ب - نص الوثيقة
٩٣	ج - أهمية الوثيقة التحليلية
١٠٧	د - خلاصة القضية
١٠٩	الفصل الرابع: مرحلة الصدام المسلح
١١١	أ - أحداث تمهيدية

- ب - ضربات في العمق اليهودي ١١٣
- ١ - مقتل كعب بن الأشرف ١١٤
- ٢ - قتل ابن سنيّة ١١٥
- ٣ - قتل أبي رافع ١١٦
- ٤ - قتل العصماء بنت مروان ١١٧
- ج - الصدام مع القبائل اليهودية ١١٧
- أولاً: جلاء بني قينقاع ١١٧
- ١ - بنو قينقاع ١١٧
- ٢ - حلفاؤهم السياسيون ١٢٠
- ٣ - نقض العهد ١٢١
- ٤ - سبب الصراع ١٢٢
- ٥ - نتائج المعركة ١٢٤
- ثانياً: الصدام مع بني النضير ١٢٦
- ١ - مكانتهم الاجتماعية ١٢٦
- ٢ - سكنهم ١٢٧
- ٣ - أسباب الصراع ١٢٨
- ٤ - قرار الإجلاء ١٣١
- ٥ - الاستعداد للمعركة ١٣١
- ٦ - نتائج متوقعة ١٣٢
- ٧ - الصدام العسكري ١٣٣
- ٨ - الاندحار ١٣٦

١٣٦	٩ - هدم بيوتهم
١٣٨	١٠ - وجهة خروجهم
١٣٩	١١ - تعاطف ظاهر غير مألوف
١٤٢	ثالثاً: الصدام مع بني قريظة
١٤٢	١ - من هم بني قريظة؟
١٤٥	٢ - مرحلة الصدام
١٤٦	٣ - نكث العهد
١٤٩	٤ - مواقف متباينة
١٥١	٥ - دعوة الرسول لجهادهم
١٥٢	٦ - نهاية أمرهم
١٥٣	رابعاً: فتح حصون خيبر
١٥٣	١ - الأهمية السياسية والعسكرية
١٥٤	٢ - الاستعداد للمعركة
١٥٥	٣ - بداية المعركة
١٥٥	٤ - الموقف الحرج
١٥٦	٥ - النصر المبين
١٥٧	٦ - الهزيمة والاستسلام
١٥٨	٧ - نهاية اليهود في الجزيرة العربية
١٦١	خاتمة
١٦٧	الملاحق
١٧٧	المصادر والمراجع

شاهد الجزيرة العربية

ر. العلاقات الإسلامية اليهودية في عهد النبي
قراءة متأنية في الفكر الإسلامي السياسي

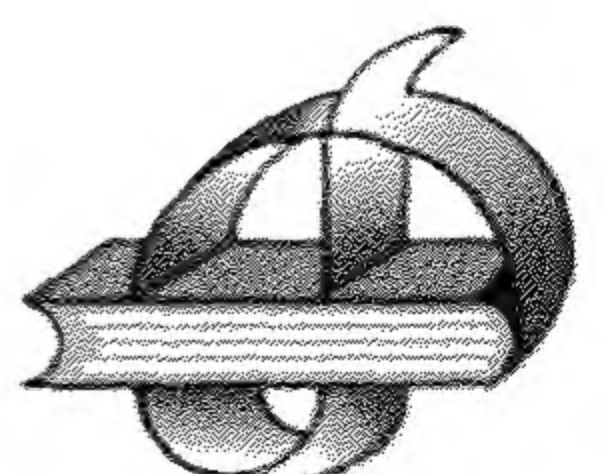
Bibliotheca Alexandrina



0518445



دار الهادي للنشر والطباعة والتوزيع



هاتف: ٥٥٠٤٨٧/٠١ - ٨٩٦٣٢٩/٠٣ - فاكس: ٥٤١١٩٩/٠١

ص.ب: ٢٨٦/٢٥ - الغبيري - بيروت - لبنان

URL: <http://www.daralhadi.com>

E-MAIL: daralhadi@daralhadi.com